

شرح رفقته الأَكْبَرُ الأَبِي حَنِيفَةَ، أَلْفِي الْغَنِيَّارِي

أُعِدَّ بِهِ مُحَمَّدٌ - ١٠٠٠ هـ. كَتَبَ سَنَةَ ١١٠٠ هـ

١٣٠٥ خ، ١٣٠٥

١٩٠٥

١٠٨ هـ

سَنَةُ جَدِيدَةٍ، خَطَّهَا نَسْخُ مَعْتَنِي بِهِ، طَبَعَ فِي جَدِيدِ آيَادِ

١٤٣٩

الدَّكَّةِ سَنَةَ ١٩٤٦ م كَامِلًا وَرَدَّ عَلَى زَخَاةِ الرَّائِي

أَعْيُنُكَ الدَّرِيَّةِ

وَعَفَا رَحْمَةُ اللَّهِ عَنْ سَيِّئَاتِهِ وَتَعَالَى

شرح

كتاب

الفقه الأكبر لأبي حنيفة النعمان رضي

لله عنه تأليف الشيخ الإمام العالم العلامة

شهناي الدين أحمد بن محمد المغنسي

الحنفي تخرجه الله برحمته

ووضوئه نجاحاً مقدماً

محمد وآله وصحبه

آمين

ع

أوقف وأبد وحسب وتصديق رسول الله سبحانه وتعالى

هذا الكتاب المبارك شرح الفقه الأكبر لأبي حنيفة النعمان

رضي الله عنه

وقفنا جميعاً بترغيبه في بيعه ولا نرجع ولا

بوهب ولا ينفقه ولا يبدله عن يده بعد ما سمعنا قاضي

عليه الذين يبدلون الله سميع عليم

مكتبة جامعة الأزهر - قسم الخطوط

أتم الكتاب شرح الفقه الأكبر

أتم المؤلف تدوينه بحمد المفسر

تاريخ الترخيع

عدد الأوراق

عدد الصفحات

عدد الأوراق

عدد الصفحات

١٤٢٩

وَالصِّفَاتِ وَعِلْمِ الشَّرَائِعِ وَالْأَحْكَامِ وَالْأَصْلِ فِي النُّوعِ
الْأَوَّلِ التَّمَسُّكُ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَمُجَانِبَةُ الْهَوَى
وَالْبِدْعَةِ وَلِزُومُ طَرِيقِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ
الصَّحَابَةُ وَالتَّابِعُونَ وَمَضَى عَلَيْهِ الصَّالِحُونَ وَهُوَ
الَّذِي عَلَيْهِ أَذْرُكُنَا مَسَائِلُنَا وَكَانَ عَلَى ذَلِكَ سَكَلُنَا
أَعْنَى أَبَا حَنِيفَةَ وَأَبَا يُوسُفَ وَمُحَمَّدًا وَعَامَّةَ أَصْحَابِهِمْ
وَقَدْ صَنَّفَ أَبُو حَنِيفَةَ فِي ذَلِكَ كِتَابَ الْفِقْهِ الْأَكْبَرِ وَذَكَرَ
فِيهِ أَثْبَاتِ الصِّفَاتِ وَأَثْبَاتِ تَقْدِيرِ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ
مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ بِمَشِيئَةِ تَعَالَى إِلَى هُنَا
كَلَامُهُ **وَقَدْ نَقَلَ** صَاحِبُ الْكَشْفِ فِي شَرْحِ أَصُولِ
الْبَزْدَوِيِّ قَرِيبًا مِنَ النَّصْفِ مِنْ لَفْظِ كِتَابِ الْفِقْهِ
الْأَكْبَرِ **قَالَ الْأَمَامُ الْأَعْظَمُ** أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
أَصْلُ التَّوْحِيدِ وَهُوَ خَيْرُ مَبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ أَيْ هَذَا
الْكِتَابُ كِتَابُ حَقِيقَةِ التَّوْحِيدِ أَوْ هَذَا الْكِتَابُ فِي
بَيَانِ حَقِيقَةِ التَّوْحِيدِ أَوْ هُوَ مَبْتَدَأُ خَبَرِهِ مَحْذُوفٍ
أَيْ حَقِيقَةِ التَّوْحِيدِ مَا يَذْكُرُ فِي هَذَا الْكِتَابِ التَّوْحِيدِ
فِي اللَّفْظَةِ الْحُكْمُ بِأَنَّ الشَّيْءَ وَاحِدٌ وَالْعِلْمُ بِأَنَّهُ وَاحِدٌ
يُقَالُ وَحْدَتُهُ أَيْ وَصَفَتُهُ بِالْوَحْدَانِيَّةِ كَمَا يُقَالُ
شَجَعَتُهُ أَيْ وَصَفَتُهُ بِالشَّجَاعَةِ وَفِي الْأَصْطِلَاحِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا إِلَى طَرِيقِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ
بِفَضْلِهِ الْعَظِيمِ وَعَصَمَنَا مِنَ الْإِعْتِقَادِ الْفَاسِدِ الْعَقِيمِ
وَحَفَظَنَا مِنَ الْمَذْهَبِ الْكَاسِدِ السَّقِيمِ **وَالصَّلَاةُ**
وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ وَجَنِّبِهِ مُحَمَّدٍ الَّذِي كَانَ عَلَى خَلْقٍ
عَظِيمٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الدَّاعِينَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
أَمَّا بَعْدُ فَيَقُولُ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَغْنَسَاوِيُّ عَصَمَ اللَّهُ
الْكَبِيرَ الْمُتَعَالَى عَنِ الْخَطَاءِ وَالْمَعَاصِي أَنَّ كِتَابَ الْفِقْهِ
الْأَكْبَرِ الَّذِي صَنَفَهُ الْأَمَامُ الْأَعْظَمُ وَالشَّيْخُ الْأَكْرَمُ
وَالْأَسْنَدُ الْأَرْحَمُ وَالسَّرَاجُ الْمُبِيرُ لِيُخَيَّرَ الْأُمَّةَ لِعَمَانِ بْنِ أَبِي
أَبُو حَنِيفَةَ الْكُوفِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَنْ مَنْ دَخَلَ مَذْهَبَهُ
كِتَابٌ شَرِيفٌ لَطِيفٌ مَجْمُوعٌ مَقْبُولٌ فَارَدَتْ أَنْ يَجْمَعَ كَلِمَاتُ
وَأَصْحَاتُ وَعِبَارَاتُ فَصِيحَاتُ وَأَشَارَاتُ لَطِيفَاتُ
وَدَلَالَاتُ قَاطِعَاتُ حَتَّى تَكُونَ شَرْحًا لِكِتَابِ الْفِقْهِ الْأَكْبَرِ
جَعَلَهُ اللَّهُ سَبَبًا لِلْخُلُوصِ وَالتَّجَاهَةِ عَنِ الْفِرْعِ الْأَكْبَرِ
وَالْعَذَابِ الْأَكْبَرِ **قَالَ الشَّيْخُ الْأَمَامُ** فَخَرُّ الْأَيْسَلَامِ
عَلَى الْبَزْدَوِيِّ فِي أَصُولِ الْفِقْهِ الْعِلْمُ نَوْعَانِ عِلْمُ التَّوْحِيدِ

التَّوْحِيدُ هُوَ تَجَرُّيدُ الذَّاتِ الْإِلَهِيَّةِ عَنْ كُلِّ مَا يَتَصَوَّرُ
فِي الْأَفْهَامِ وَتَجَنُّيلُ فِي الْأَوْهَامِ وَلَا ذَهَانَ وَمَعْنَى
كَوْنِ اللَّهِ تَعَالَى وَاحِدًا نَفْيُ الْإِنْفِسَامِ فِي ذَاتِهِ تَعَالَى
وَنَفْيُ الشَّبَهِ وَالشَّرِكِ فِي ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ كَذَا فِي
كِتَابِ حَدَائِقِ الْحَقَائِقِ **قَالَ سَعْدُ الدِّينِ** فِي شَرْحِ
الْمَقَاصِدِ حَقِيقَةُ التَّوْحِيدِ اعْتِقَادُ عَدَمِ الشَّرِكِ
فِي الْإِلَهِيَّةِ وَخَوَاصُّهَا وَلَا نَزَاعَ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فِي أَنْ
تَدْبِيرُ الْعَالَمِ وَخَلْقُ الْأَجْسَامِ وَاسْتِحْقَاقُ الْعِبَادَةِ
وَقَدِيمٌ مَا يَقُومُ بِنَفْسِهِ كُلُّهَا مِنْ الْخَوَاصِّ أَيْ خَوَاصِّ
الْإِلَهِيَّةِ وَمَعْنَى الْقَدَمِ بِمَعْنَى عَدَمِ الْمُسَبُّوقِيَّةِ
بِالْعَدَمِ وَأَمَّا بِمَعْنَى عَدَمِ الْمُسَبُّوقِيَّةِ بِالْغَيْرِ فَهُوَ
نَفْسُ الْإِلَهِيَّةِ وَوُجُوبُ الْوُجُودِ **وَقَالَ** نَفْيُ الشَّرِكَةِ
فِي الْإِلَهِيَّةِ ثَابِتٌ عَقْلًا وَشَرْعًا وَفِي اسْتِحْقَاقِ
الْعِبَادَةِ شَرْعًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا
إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ **وَقَالَ** عَمَّا يَشْرِكُونَ
م وَمَا يَصِحُّ الِاعْتِقَادُ عَلَيْهِ **ش** عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ
أَصْلُ التَّوْحِيدِ وَهُوَ الْمَسَائِلُ الْمَذْكُورَةُ فِي عِلْمِ
التَّوْحِيدِ وَالصِّفَاتِ الْمَنْقُولَةِ مِنَ الْعُلَمَاءِ الثَّقَاتِ
وَهُوَ مِنْ عَطْفِ الْعَامِّ عَلَى الْخَاصِّ وَلَا اعْتِقَادُ هُوَ الْحُكْمُ

الْجَازِمِ الْمُطَابِقِ لِلْوَاقِعِ فَقَدْ خَرَجَ الظَّنُّ عَنْ تَعْرِيفِ
الِاعْتِقَادِ بِقَوْلِنَا الْجَازِمِ وَخَرَجَ الْجَهْلُ الْمُرَكَّبُ
عَنْهُ بِقَوْلِنَا الْمُطَابِقِ لِلْوَاقِعِ **قَالَ السَّيِّدُ** فِي
شَرْحِ الْمَوَاقِفِ أَعْلَمُ أَنَّ أَحْسَنَ مَا قِيلَ فِي الْكَشْفِ عَنْ
مَاهِيَّةِ الْعِلْمِ هُوَ أَنَّهُ صِفَةٌ يَتَجَلَّى بِهَا الْمَذْكُورُ
لَمَنْ قَامَتْ هِيَ بِهِ فَالْمَذْكُورُ يَتَنَاوَلُ الْمَوْجُودَ وَالْمَعْدُومَ
الْمُمْكِنَ وَالْمُسْتَحْتَمِلَ بِأَخْلَافٍ وَيَتَنَاوَلُ الْمَفْرَدَ
وَالْمُرَكَّبَ وَالْكُلِّيَّ وَالْجُزْئِيَّ وَالتَّجَلِّيُّ هُوَ الْإِنْكَشَافُ
النَّامِ فَالْمَعْنَى أَنَّهُ أَيْ الْعِلْمُ صِفَةٌ يَنْكَشِفُ بِهَا لِمَنْ
قَامَتْ بِهِ مَا مِنْ شَيْءٍ أَن يَذْكُرَ أَنْ يَكْشِفَ أَتَانَا
لَا اشْتِبَاهَ فِيهِ فَخَرَجَ عَنِ الْحَدِّ الظَّنِّ وَالْجَهْلِ
وَالْمُرَكَّبِ وَاعْتِقَادُ الْمُقْلِدِ الْمَصِيبِ أَيْضًا لِأَنَّهُ فِي
الْحَقِيقَةِ عُقْدَةٌ عَلَى الْقَلْبِ فَلَيْسَ بِإِنْكَشَافٍ تَامٍ
وَأَيْشْرَاحٍ يَخْلُصُ بِهِ الْعُقْدَةُ **وَقَالَ سَعْدُ الدِّينِ**
فِي الْمَطُولِ وَالْمُرَادُ بِالِاعْتِقَادِ الْحُكْمُ الذَّهْنِيُّ الْجَازِمُ
أَوِ الرَّاجِحُ فَبِعِلْمِ الْعِلْمِ وَهُوَ حُكْمٌ جَازِمٌ لَا يَفْتَسِلُ
التَّشْكِيكُ وَلَا اعْتِقَادُ الْمَشْهُورِ وَهُوَ حُكْمٌ جَازِمٌ يَقْبَلُ
التَّشْكِيكُ وَالظَّنُّ هُوَ الْحُكْمُ بِالْإِطْرَافِ الرَّاجِحِ أَيْ
كَلَامِهِ فَالِاعْتِقَادُ فِي قَوْلِ الْإِمَامِ وَمَا يَصِحُّ الِاعْتِقَادُ

يَعْتَمِدُ الْعِلْمَ وَلَا يَعْتَقِدُ الْمَشْهُورَ وَعِنْدَ بَعْضِ النَّاسِ يَحْتَمِلُ
الظَّنَّ أَيْضًا فَإِنَّ الظَّنَّ الْغَالِبَ الَّذِي لَا يَخْطُرُ بَعْدَهُ
احْتِمَالُ النَّقِيزِ مُعْتَبَرٌ فِي الْإِيمَانِ فَإِنَّ إِيْمَانًا أَكْثَرُ
الْعَوَامِ كَذَلِكَ يَحِبُّ أَيُّ يَفْتَرِضُ أَنْ يَقُولَ أَيُّ الْمُعْتَقِدِ
أَيُّ يَفْتَرِضُ عَلَى مَنْ هُوَ عَاقِلٌ بِالْغَلْبِ أَنْ يَقُولَ آمَنْتُ بِاللَّهِ
وَيَقُولُ بَيَّأْتُ الْغَيْبَةَ فِي أَكْثَرِ النُّسخِ وَيَجُوزُ أَنْ يَقْرَأَ بَيَّأْتُ
الْحَطَابِ وَيَنْوِنُ الْمُتَكَلِّمَ فَاللَّهُ أَصْلُهُ الْإِلَهَ خُذْتُ الْهَمَزَ
وَعَوَضْتُ مِنْهَا حَرْفَ التَّعْرِيفِ ثُمَّ جَعَلْتُ عَلَامَةَ لِلذَّاتِ الْوَاجِبِ
الْوُجُودِ الْخَالِقِ كُلِّ شَيْءٍ فَاللَّهُ مُخْتَصٌّ بِالْمَعْبُودِ بِالْحَقِّ لَمْ
يُطْلَقْ عَلَى غَيْرِهِ أَيُّ مُخْتَصٌّ بِالْفِرْدِ الْمَوْجُودِ الَّذِي يُعْبَدُ
بِالْحَقِّ م وَالْيَوْمَ الْآخِرُ ش فَإِنْ قُلْتَ مَا الْمَرَادُ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ
قُلْتَ الْيَوْمَ هُوَ الزَّمَانُ مِنْ طُلُوعِ الشَّمْسِ إِلَى غُرُوبِهَا عَرَفًا
وَمِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ الثَّانِي إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ شَرْعًا وَالْمَرَادُ
هَهُنَا الْوَقْتُ مُطْلَقًا فَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِهِ الْوَقْتُ الَّذِي
لَا حَدَّ لَهُ وَهُوَ لَا يَبْدُلُ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَنْقَطِعُ وَإِنَّمَا سُمِّيَ
بِالْيَوْمِ لِأَجْزَلَتَا خَرِّهِ عَنِ الْأَوْقَاتِ الْمُنْقَضَةِ وَيَجُوزُ
أَنْ يُرَادَ بِهِ الْوَقْتُ الْمَحْدُودُ مِنَ النُّشُورِ إِلَى أَنْ يَدْخُلَ أَهْلُ
الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ لِأَنَّهُ آخِرُ الْأَوْقَاتِ الْمَحْدُودَةِ
الَّذِي لَا حَدَّ لِلْوَقْتِ بَعْدَهُ م وَمَلَأْتُكَ ش وَمَلَأْتُكَ

بِالْوَقْتِ

مَلَأْتُكَ

جَمَعَ مَلَائِكَةً عَلَى الْأَصْلِ كَالشَّمَائِلِ جَمَعَ شَمَائِلَ وَالشَّمَاءُ
لَيْتَاءٌ نَيْثُ الْجَمْعِ وَهُوَ مَقْلُوبٌ مَاءٌ لَكَ مِنَ الْلُوكَةِ وَهِيَ
الرِّسَالَةُ لِأَنَّهُمْ وَسَايَطُ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ النَّاسِ فَهُمْ رُسُلُ
اللَّهِ أَوْ كَالرُّسُلِ إِلَيْهِمْ وَاخْتَلَفَ الْعُقُلَاءُ فِي حَقِيقَتِهِمْ بَعْدَ
اتِّفَاقِهِمْ عَلَى أَنْهَا ذَوَاتٌ مَوْجُودَةٌ قَائِمَةٌ بِنَفْسِهَا فَذَهَبَ
أَكْثَرُ الْمُسْلِمِينَ إِلَى أَنَّهَا أَجْسَامٌ لَطِيفَةٌ قَادِرَةٌ عَلَى التَّشَكُّلِ
بِالْإِشْكَالِ الْمُخْتَلَفَةِ مُسْتَدَلِّينَ بِأَنَّ الرُّسُلَ كَانُوا يَرَوْنَهُمْ
كَذَلِكَ وَزَعَمَ الْحَكَمَاءُ أَنَّهَا جَوَاهِرُ مَجَرَّةٍ مُخَالَفَةً لِلنَّفُوسِ
الْنَّاطِقَةِ فِي الْحَقِيقَةِ مُنْقَسِمَةً إِلَى قِسْمَيْنِ قِسْمٌ
شَانَهُمْ لَا يَسْتَعْرِقُ فِي مَعْرِفَةِ الْحَقِّ وَالتَّنَزُّهِ عَنِ الْأَشْتِغَالِ
بِغَيْرِهِ كَمَا وَصَفَهُمْ فِي مُحْكَمِ تَنْزِيلِهِ فَقَالَ تَعَالَى لِيَسْجُدَ
الْكَلْبُ وَالنَّهَارُ لَا يَفْتَرُونَ وَهُمْ الْعَالِيُونَ وَالْمَلَأْتُكَ
الْمُقَرَّبُونَ وَقِسْمٌ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ
عَلَى مَا سَبَقَ بِهِ الْقَضَاءُ وَجَرَى بِهِ الْقَلَمُ الْإِلَهِيُّ لَا يَعْصُونَ
اللَّهُ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ وَهُمْ الْمُدَبِّرَاتُ
أَمْرًا فَهُمْ سَمَآوِيَّةٌ وَمِنْهُمْ أَرْضِيَّةٌ عَلَى تَفْصِيلِ اثْبَتِهِ
فِي كِتَابِ الطَّوَالِغِ كَذَا فِي تَفْسِيرِ الْقَاضِي وَكَتَبْتُ
وَالْإِيمَانُ بِكَتَبِهِ هُوَ التَّصَدِّيقُ الْجَازِمُ بِوُجُودِهَا بِأَنَّهَا
كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى وَجَمِيعُ الْكُتُبِ الْمُنَزَّلَةِ عَلَى الرُّسُلِ

كتب النزل

مائة واربعة كتب انزل على آدم عليه السلام منها عشر
صحايف وعلى شيت خمسين صحيفة وعلى اخنوخ وهو
ادريس ثلاثين صحيفة وعلى ابراهيم عليه السلام عشر
صحايف والتورانية ولا تخيل والزبور والفسد فان
م ورسله ش اي انبيائه اذا الايمان بكل نبي لازم
سواء انزل عليه كتاب او لم ينزل فالمراد بالرسول ههنا
هو المعنى اللغوي والرسول مرادف للنبي عند بعض
العلماء **وقال سفيان الدين** في شرح المقاصد النبوي
انسان بعثه الله لتبليغ ما اوحى اليه وكذا الرسول
وقد يخص بمن له شريعة وكتاب فيكون اخص من النبي
واعرض بما ورد في الحديث من زيادة عدد الرسل على
عدد الكتب فقيل هو من له كتابا ونسخ لبعض احكام
الشريعة السابقة والنبي قد يخلو عن ذلك كيشوع النبي
عليه السلام **وقال الامام الرازي** في تفسير سورة
البقرة الايمان بالله عبارة عن الايمان بوجوده وبصفاته
وبافعاله وباحكامه وباسمايه اما الايمان بوجوده
فهو ان تعلم وراء المتخيلات موجودا خالقا لها وعلى
هذا التقدير فالمجسم لا يكون مقرا بوجود الاله لانه
لا يثبت وراء المتخيلات شيئا فيكون خلافاه معنى في

اثبات ذات الله تعالى واما الايمان بصفاته فالصفات
اما سلبية واما ثبوتية اما السلبية فهي ان تعلم
انه فرد منزلة عن جهات التركيب فان كل مركب مفتقر
الى كل احد من اجزائه غيره فكل مركب مفتقر الى غيره
وكل مفتقر الى غيره ممكن لذاته فاذن كل مركب ممكن
لذاته فكل ما ليس ممكنا لذاته بل كان واجبا لذاته
امتنع ان يكون مركبا بوجه من الوجوه بل كان فردا مطلقا
واذا كان فردا في ذاته لزم ان لا يكون متخيرا ولا جسما
ولا جوهر ولا في المكان ولا حالا ولا محلا ولا متغيرا
ولا محتاجا بوجه من الوجوه البتة واما الثبوتية فاذ
الصفات تعلم ان الموجب لذاته نسبة الى بعض الممكنات
كنسبته الى البواقي فلما راينا هذه المحذرات وقعت
على وجوه يمكن وقوعها على خلاف تلك الوجوه علمنا
ان المؤثر قادر مختار لا موجب بالذات والبعث بعد
الموت هو ان يبعث الله الموتى من القبور بان يجمع
اجزاهم الاصلية ويعيد الارواح اليها يقال بعث الله
الميت اي اقامه من قبره ولم يكتف الا امام الاعظم
بقوله واليوم الآخر لانه غير صريح في المعاد الجسماني
بل يحتمل المعاد الروحاني وفيه رد على الفلاسفة

البعث بعد الموت

المنكرين للمعاد الجسماني والمعاد مصدري أو اسم
 وحقيقة العود هو توجه الشئ الى مكان عليه والمراد
 بالمعاد ههنا الرجوع الى الوجود بعد الفناء أو رجوع
 اجزاء البدن الى الاجتماع بعد التفرق والحيوة بعد
 الموت ولا رواح الى الأبدان بعد المفارقة **واما**
المعاد الروحاني المحض على ما يراه الفلاس سفة
 فنعناه رجوع الارواح على ما كانت عليه من التجرد عن
 علاقة البدن واستعمال الآلات أو التبرأ عما ابتليت
 به من الظلمات كذا في شرح المقاصد وذهب كثير من
 علماء الإسلام كالإمام الغزالي والكعبي والحلي
 والرابع والقاضي أبو زيد الدبوسي الى القول بالمعاد
 الروحاني والجسماني جميعا ذهابا الى ان النفس جوهر
 مجرد يعود الى البدن وهذا رأي كثير من الصوفية
 والشيعة والكرامية وبه يقول جمهور النصارى
 والتناسخية **قال الإمام فخر الدين الرازي** الآن
 الفرق ان المسلمين يقولون يجدون الارواح وردّها
 الى الأبدان لا في هذا العالم بل في الآخرة والتناسخية
 بقدمها وردّها اليها في هذا العالم وينكرون الآخرة
 والجنة والنار وإنما نبهنا على هذا الفرق لانه يغلب

على الطباع العامة ان هذا المذهب يجب ان يكون كضرا
 وضد ولا يكونه مما ذهب اليه التناسخية والنصارى
 ولا يعلمون ان التناسخية إنما يكفرون لا ينكارهم
 القيمة والجنة والنار والنصارى يقولهم بالتثليث
واما القول بالنفوس المجردة فلا يرفع اصلا من
 اصول الدين بل ربما يؤيده ويبين الطريق الى اثبات
 المعاد بحيث لا يقدح فيه شبهة المنكرين كذا في كتاب
 نهاية القول **وقال السيد** في شرح المواقف اجمع
 أهل الملل والشرائع عن آخرهم على جواز حشر الأجساد
 ووقوعه اما الجواز فلا نجمع الاجزاء على ما كانت عليه
 وإعادة التاليف المخصوص فيها امر ممكن لذاته وذلك
 لان الاجزاء المتفرقة المختلطة بغيرها قابلة للجمع
 بلا ريبه وان فرضت انها عدت بجانا عادتها انتم
 جمعها وإعادة ذلك التاليف فيها لما عرفت من جواز
 إعادة المعدوم بعينه والله تعالى عالم بتلك الاجزاء
 وانها لا يبدل من الأبدان قادر على جمعها وتاليفها
 لما بينا من عموم عمله بجميع المعلومات وعموم قدرته
 على جميع الممكنات وصحة القول من القابل والفعل من
 الفاعل توجب صحة الوقوع وجوازه قطعاً وذلك

هُوَ الْمَطْلُوبُ وَأَمَّا الْوُقُوعُ فَلَدَن الصَّادِقِ الَّذِي عِلْمُ
صَدَقِهِ بَادِلُهُ قَاطِعَةٌ أَخْبَرَ عَنْهُ فِي مَوَاضِعَ لَا تَحْصِي
بَعِيَارَاتٍ لَا تَقْبَلُ التَّأْوِيلَ صَارَ مَعْلُومًا بِالضَّرُورَةِ
كَوْنُهُ مِنَ الدِّينِ الْقَوِيمِ وَالصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ فَمَنْ أَرَادَ
تَأْوِيلَهَا بِالْأُمُورِ الرَّاجِعَةِ إِلَى النَّفْسِ النَّاطِقَةِ فَقَطَّ
فَقَدْ كَبَّرَ بَانِكَارَ مَا هُوَ مِنْ ضَرُورَاتِ ذَلِكَ الدِّينِ وَكَلَّ
مَا أَخْبَرَهُ بِهِ الصَّادِقُ فَهُوَ حَقٌّ **م** وَالْقَدَرُ خَيْرٌ وَشَرٌّ
مِنْ اللَّهِ تَعَالَى **ش** الْقَدَرُ مَجْرُورٌ مَعْطُوفٌ عَلَى مَا قَبْلَهُ خَيْرٌ
مَجْرُورٌ بِدَلٍّ مِنَ الْقَدَرِ بِدَلِّ الْبَعْضِ مِنَ الْكُلِّ وَشَرٌّ مَجْرُورٌ
مَعْطُوفٌ عَلَى خَيْرِهِ وَالضَّمِيرُ الْمَجْرُورُ فِيهِمَا رَاجِعٌ إِلَى الْقَدَرِ
مِنْ اللَّهِ تَعَالَى مُتَعَلِّقٌ بِالْحَاصِلِ وَالثَّابِتِ مَجْرُورٌ مُحَدِّقٌ
بِأَنَّهُ صِفَةُ الْقَدَرِ وَهُوَ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى الْمَفْعُولِ كَاللَّفْظِ
بِمَعْنَى الْمَلْفُوظِ فَالْقَدَرُ هُنَا بِمَعْنَى الْمَقْدُورِ وَالْمَقْدُورُ
بِمَعْنَى الْمَقْدَرِ قَرَأَ الْكَسَاءِيُّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَالَّذِي قَدَرَ
فَهَذَا بِتَخْفِيفِ الدَّالِّ وَهُوَ بِمَعْنَى قَدَرٍ بِتَشْدِيدِ الدَّالِّ
فَيَكُونُ الْقَدَرُ مِنْ جُمْلَةِ الْمُؤْمَنُ بِهِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
الْقَدَرُ مُبْتَدَأً وَمِنْ اللَّهِ خَيْرُهُ وَفِي الضَّائِغِ الظَّاهِرِيَّةِ
يَجِبُ كِفَارُ الْقَدَرِيَّةِ فِي نَفْسِهِمْ كَوْنُ الشَّرِّ تَقْدِيرًا لِلَّهِ
جَلَّ وَعَلَا وَفِي دَعْوَاهُمْ أَنْ كُلَّ فَاعِلٍ خَالِقٍ فَعَلَّ نَفْسَهُ

لأن الله تعالى قال وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ
وَقَدْ ذَكَرَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَفْصٍ
الْكَبِيرُ فِي كِتَابِ الرَّدِّ عَلَى أَهْلِ الْأَهْوَاءِ بِإِسْنَادِهِ عَنْ عَمْرِو
ابْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ مُنَاطِرَةَ بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ
الصَّدِيقِ وَعَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي مَسْئَلَةِ
الْقَدَرِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ يَقُولُ الْحَسَنَاتُ مِنَ اللَّهِ وَالسَّيِّئَاتُ مِنْ
أَنْفُسِنَا وَكَانَ عَمْرٌ يُضَيِّفُ الْكُلَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَذَكَرَ الْقِصَّةَ
بَطُولُهَا إِلَى أَنْ قَالَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ أَوَّلَ مَنْ تَكَلَّمَ بِالْقَدَرِ مِنْ
جَمِيعِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ جَبْرَائِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَكَانَ جَبْرَائِيلُ يَقُولُ
مِثْلَ مَقَالَتِكَ يَا عَمْرُ وَكَانَ مِيكَائِيلُ يَقُولُ مِثْلَ مَقَالَتِكَ
يَا أَبَا بَكْرٍ فَتَحَاكَمَا إِلَى أَشْرَافِ قَبِيلِ فَقَضَى بَيْنَهُمَا أَنَّ الْقَدَرَ
كُلُّهُ خَيْرٌ وَشَرُّهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهَذَا قَضَائِي بَيْنَكُمَا ثُمَّ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ
لَا يَعْصِي مَا خَلَقَ أَبْلَيسَ عَلَيْهِ اللَّعْنَةُ إِلَى هُنَا مِنَ الضَّائِغِ
الظَّاهِرِيَّةِ **م** وَالْحِسَابُ وَالْمِيزَانُ وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ حَقٌّ كُلُّهُ **ش**
وَعَلَيْهِ دَلَّتِ النُّصُوصُ مِنَ الْآيَاتِ وَالْأَحَادِيثِ وَالْمِيزَانِ عِبَارَةً
عَمَّا يَعْرِفُ بِهِ مَقَادِيرَ الْأَعْمَالِ وَالْعَقْلُ قَاصِرٌ عَنْ إِدْرَاكِ كَيْفِيَّتِهِ
عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ هُوَ مِيزَانُ لَهُ كِفَتَانِ وَلِسَانٌ **وَرَوَاهُ**

دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يُرِيَهُ الْمِيزَانَ فَلَمَّا رَأَاهُ غَشِيَ عَلَيْهِ
 ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ يَا إِلَهِي مَنْ الَّذِي يَقْدَرُ أَنْ يَمْلَأَ كِفَّةَ حَسَنَاتٍ
 فَقَالَ يَا دَاوُدُ إِنِّي إِذَا رَضِيتُ عَنْ عَبْدِي مَلَأْتُهَا بِمَقَرَةٍ **فَإِنْ**
قُلْتُ كَيْفَ تُوزَنُ الْأَعْمَالُ وَأَتَمَاهِيَ أَعْرَاضُ **قُلْتُ** فِيهِ قَوْلَانِ
 أَحَدُهُمَا تُوزَنُ صَحَائِفُ الْأَعْمَالِ وَالثَّانِي يُجْعَلُ فِي كِفَّةِ الْحَسَنَاتِ
 جَوَاهِرُ بَيْضِ مَشْرِقَةٍ وَفِي كِفَّةِ السَّيِّئَاتِ جَوَاهِرُ سُودِ مِظْلَمَةٍ
وَفِي الْفَتَاوَى الظَّاهِرِيَّةِ وَمَنْ أَنْكَرَ الْمِيزَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 فَهُوَ كَافِرٌ وَمَنْ قَالَ أَنَّ الْمِيزَانَ عِبَارَةٌ عَنِ الْعَدْلِ فَقَطُّ وَلَا
 يَكُونُ مِيزَانٌ يُوزَنُ بِهِ الْأَعْمَالُ فَهُوَ مُبْتَدِعٌ وَلَيْسَ بِكَافِرٍ
 وَاللَّهُ تَعَالَى وَاحِدٌ لَا مِنْ طَرَفٍ بِالْعَدَدِ وَلَكِنْ مِنْ طَرَفٍ أَنَّهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
ش فِي الصَّحَاحِ الْوَاحِدُ أَوَّلُ الْعَدَدِ وَفُلَانٌ وَاحِدٌ هَدِيدٌ أَيْ
 لَا تَنْظِيرَ لَهُ وَفُلَانٌ لَا وَاحِدَ لَهُ وَقَالَ الْخَلْجَالِي فِي شَرْحِ الْمُصَابِيحِ
 الْوَاحِدُ يُطْلَقُ وَيُرَادُ بِهِ عَدَمُ التَّجْزِئِ وَلَا يُنْقَسَمُ وَيَكُنْ مُطْلَقًا
 الْوَاحِدُ بِهَذَا الْمَعْنَى وَقَدْ يُطْلَقُ بِإِزَاءِ التَّعَدُّدِ وَالْكَثَرَةِ وَيَكُنْ
 مُطْلَقًا لِأَحَدٍ بِهَذَا الْمَعْنَى وَاللَّهُ تَعَالَى مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مُنَزَّهٌ
 عَنِ التَّرَكِيبِ وَالْمُقَادِيرِ وَالتَّجْزِئِ وَلَا يُنْقَسَمُ وَاحِدٌ وَمِنْ
 حَيْثُ أَنَّهُ مُتَعَالٍ عَنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلٌ فَيَتَطَرَّقُ إِلَى ذَاتِهِ
 التَّعَدُّدُ وَلَا شَرِيكَ أَحَدٌ **وَقَالَ الْأَمَامُ الْغَزَالِيُّ** فِي الْمَقْصَدِ
 الْأَقْصَى هُوَ الَّذِي لَا يَتَجَزَّئُ وَلَا يَنْشَقُّ وَاللَّهُ تَعَالَى وَاحِدٌ

بِمَعْنَى أَنَّهُ لَا يَسْتَجِيلُ تَقْدِيرَ لَا يُنْقَسَمُ فِي ذَاتِهِ وَأَمَّا الْوَاحِدُ
 الَّذِي لَا يَنْشَقُّ فَهُوَ الَّذِي لَا تَنْظِيرَ لَهُ **وَقَالَ السَّيِّدُ** فِي شَرْحِ
 الْمَوَاقِفِ وَقَدْ يَفْرُقُ بَيْنَ الْأَحَدِ وَالْوَاحِدِ فَقَالَ هُوَ أَحَدٌ
 فِي الذَّاتِ أَيْ الَّذِي لَا تَرْكِيبَ فِيهِ وَاحِدٌ فِي الصِّفَاتِ أَيْ
 لَا مُشَارَكَ لَهُ فِيهَا أَصْلًا **وَقَالَ الْقَاضِي** فِي تَقْسِيرِ
 قَوْلِهِ تَعَالَى وَالْهَيْكَلُ إِلَهٌ وَاحِدٌ أَيْ فَرْدٌ فِي الْإِلَهِيَّةِ لَا شَرِيكَ لَهُ
 فِيهَا وَلَا يَصِحُّ أَنْ يُسَمَّى غَيْرَهُ **هَذَا** **فَإِنْ قِيلَ** لَمْ يَلَمْ يَقُلْ
 وَالْهَيْكَلُ وَاحِدٌ **قُلْنَا** لِيَعْلَمَ أَنَّ الْمُرَادَ الْوَحْدَةَ فِي الْإِلَهِيَّةِ
 وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِكَ سَيِّدُكُمْ سَيِّدٌ وَاحِدٌ فَإِنْ نَعْنَاهُ هُوَ وَاحِدٌ
 فِي السِّيَادَةِ أَيْ لَا شَرِيكَ لَهُ فِيهَا **لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ** وَلَمْ
 يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ **فِيهِ** سُؤَالَاتُ السُّؤَالِ الْأَوَّلِ
 لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يُولَدْ مَعَ أَنَّ الْمَرْءَ يَكُونُ
 مَوْلُودًا ثُمَّ يَكُونُ وَالِدًا **الْجَوَابُ** أَنَّمَا وَقَعَتِ الْبِدَايَةُ
 بِأَنَّهُ لَمْ يَلِدْ لِأَنَّ الْكُفَّارَ دَعَا أَنَّهُ وَلَدٌ فَإِنَّ مُشْرِكِي
 الْعَرَبِ قَالُوا الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزْرَابُنُ اللَّهِ
 وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ وَلَمْ يَدْعُ أَحَدًا لَهُ وَالِدًا
 فَلِهَذَا السَّبَبُ بَدَأَ بِالْأَهَمِّ فَقَالَ لَمْ يَلِدْ ثُمَّ أَشَارَ إِلَى الْحُجَّةِ
 فَقَالَ وَلَمْ يُولَدْ كَأَنَّهُ قِيلَ الدَّلِيلُ عَلَى انْتِنَاعِ الْوُلْدِ اتِّفَاقُنَا
 عَلَى أَنَّهُ مَا كَانَ وَلَدًا لِغَيْرِهِ **السُّؤَالُ الثَّانِي** لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ

على لم التي هي لنفي الماضي فقال لم يلد ولم يولد ولم يكن له
الجواب انما اقتصر على ذلك لانه ورد جوابا عن قولهم
ولدا لله فلما كان المقصود من هذه الآية تكذيب قولهم
وهم انما قالوا ذلك في الماضي لاجرم وردت الآية على وفق
قولهم **السؤال الثالث** لم قال هنا لم يلد وقال في
سورة بني اسرائيل لم يتخذ ولدا **الجواب** ان الولد يكون
على وجهين احدهما ان يتولد من الاب وهذا هو الولد الحقيقي
والثاني ان لا يكون متولدا منه ولكنه يتخذ ولدا واسميه
بهذا الاسم وان لم يكن والد له في الحقيقة والنصارى
قريظان منهم من قال عيسى ولدا لله حقيقة ومنهم من قال
ان الله اتخذ ولدا تشريفا له كما اتخذ ابراهيم خليلا
تسريفا له فقوله تعالى لم يلد اشارة الى نفي الولد في
الحقيقة وقوله تعالى لم يتخذ ولدا اشارة الى نفي اتخاذ
الولد لان الانسان قد يتخذ ولدا ليكون ناصرا له ومعيناً
له على الامر المطلوب ولذلك قال الله تعالى في سورة يوسف
وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغنى وهو اشارة الى
ما ذكرنا ان اتخاذ الولد انما يكون عند الاحتياج فمن كان
غنيا مطلقا امتنع عليه اتخاذ الولد **السؤال الرابع**
هل في قوله تعالى لم يلد ولم يولد فائدة ازيد من نفي

الوالدية ونفي المولودية **قلت** فيه قوايد كثيرة
وذلك لان قوله تعالى الله احد اشارة الى كونه تعالى
في ذاته منزها عن التركيب وقوله تعالى الله الصمد
اشارة الى نفي الاضداد والانداد والشركاء والامثال
وهذان المقامان الشريضان مما حصل الاتصاف فيهما
بين ارباب الملل والاديان وبين الفلاسفة الا ان من
بعد هذا الموضع حصل الاختلاف بين ارباب الملل
والفلاسفة فان الفلاسفة قالوا تولد عن واجب الوجود
عقل وعن العقل عقل آخر ونفس وفلك وهكذا على
هذا الترتيب حتى ينتهي الى العقل الذي هو مدبر ما تحت
كرة القمر فعلى هذا القول يكون واجب الوجود قد ولد
العقل الاول فيكون العقل الفعال هو مدبر العالمنا
كما مولود من العقل الذي فوقه فالحق تعالى نفي
الوالدية اولا كانه قيل لم يلد العقول والنفوس ثم
قال تعالى والشيء الذي هو مدبر اجسادكم وارواحكم
وعالمكم ليس مولودا من شيء فلا والد ولا مولود ولا
مدبر الا الواحد الذي هو الله الحق لا اله الا هو ولما
بين الله تعالى هو المصمود اليه في قضاء الجوائج
بقوله الله الصمد ونفي الوسائط من بين بقوله

لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ فَمِنْ ذَلِكَ ختم السُّورَةِ يَقُولُهُ
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ فَإِنْ شِئْنَا مِنَ الْمَوْجُودَاتِ يَمْتَنِعُ
أَنْ يَكُونَ مُسَاوِيًا لَهُ فِي شَيْءٍ مِنْ صِفَاتِ الْجَلَالِ وَالْعَظَمَةِ
كَذَا فِي التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ **قَالَ الْقَاضِي** فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ
الْبَقَرَةِ أَنَّ أَرْبَابَ الشِّرَافِ الْمُتَقَدِّمَةِ كَانُوا يُطْلَقُونَ
الْأَبَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِاعْتِبَارِهِ أَنَّ السَّبَبَ الْأَوَّلَ حَتَّى قَالُوا
أَنَّ الْأَبَ هُوَ الرَّبُّ الْأَصْغَرُ وَاللَّهُ تَعَالَى هُوَ الْأَبُ الْأَكْبَرُ
ثُمَّ ظَنَّتِ الْجَهْلَةُ مِنْهُمْ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ مَعْنَى الْوَلَادَةِ فَاعْتَقَدُوا
ذَلِكَ تَضْلِيلًا وَلِذَلِكَ كَفَرُوا بِهِ وَنَمَعَتْ مِنْهُ مُظْلَمًا
حَسَمًا لِمَادَةِ الْفُسَادِ لَا يَشْتَبِهُ شَيْئًا مِنَ الْأَشْيَاءِ مِنْ
خَلْقِهِ وَلَا يَشْتَبِهُهُ شَيْءٌ مِنْ خَلْقِهِ أَيْ مَخْلُوقُهُ أَمَّا الْوُجُودُ
فَلَا مُشَابَهَةَ فِيهِ لِأَنَّ وُجُودَهُ تَعَالَى مِنْ مُقْتَضِيَّاتِ
حَقِيقَتِهِ فَإِنَّ حَقِيقَتَهُ غَيْرُ قَابِلَةٍ لِلْعَدَمِ وَأَمَّا الْعِلْمُ
فَلَا مُشَابَهَةَ فِيهِ أَيْضًا لِأَنَّ عِلْمَ اللَّهِ تَعَالَى لَيْسَ بِضَرُورِيٍّ
وَلَا اسْتِدْلَالِيٍّ وَلَا يُمْسِتَفَادُ مِنَ الْحَسَنِ وَالرُّؤْيَةِ وَلَا
يَكُونُ فِي مَعْرِضِ الْغَلْطِ وَالزَّلَلِ وَأَمَّا الْقُدْرَةُ فَلَا
مُشَابَهَةَ فِيهَا أَيْضًا وَكَذَا الرَّحْمَةُ وَالْجُودُ وَالْعَدْلُ
وَالْفَضْلُ وَالْإِحْسَانُ **وَفِي خُلاصَتِهِ** الْفَتَاوَى وَالْمَشَاهِيرُ
مُبْتَدِعٌ فَإِنْ أَرَادَ بِالْبَدَائِحِ جَارِحَةً فَهُوَ كَافِرٌ وَالْمُبْتَدِعُ

صَاحِبُ الْكُبْرَى **قَالَ الْأَمَامُ فَخْرُ الدِّينِ الرَّازِي**
فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى إِنْ أَلَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ
تَحْقِيقُ الْعَدْلِ الْقَوْلُ فِيهِ أَنَّ نَفْسَ الْإِلَهِ تَعْطِيلُ مُحَضٍّ
وَإِثْبَاتَاتُ أَكْثَرٍ مِنَ اللَّهِ وَاحِدٍ تَشْرِيكٌ وَتَشْبِيهُ وَهُمَا
مَذْمُومَانِ وَالْعَدْلُ هُوَ إِثْبَاتُ الْإِلَهِ الْوَاحِدِ وَالْقَوْلُ
بِأَنَّ الْإِلَهِ لَيْسَ بِمَوْجُودٍ تَعْطِيلُ مُحَضٍّ وَالْقَوْلُ بِإِثْبَاتِ
الْجِسْمِيَّةِ وَالْأَعْضَاءِ وَالْأَجْزَاءِ وَالْمَكَانِ تَشْبِيهِ مُحَضٍّ
وَالْعَدْلُ إِثْبَاتُ مَوْجُودٍ مُتَحَقِّقٍ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ
مُنْزَعًا عَنِ الْجِسْمِيَّةِ وَالْجَوْهَرِيَّةِ وَالْأَعْضَاءِ وَالْأَجْزَاءِ
وَالْمَكَانِ وَالْقَوْلُ بِأَنَّ الْإِلَهِ غَيْرُ مَوْصُوفٍ بِالْصِفَاتِ
مِنْ الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ تَعْطِيلُ مُحَضٍّ وَالْقَوْلُ بِأَنَّ صِفَاتِهِ
حَادِثَةٌ مُتَغَيِّرَةٌ تَشْبِيهِ مُحَضٍّ وَالْعَدْلُ هُوَ إِثْبَاتُ أَنَّ
الْإِلَهِ عَالِمٌ قَادِرٌ حَيٌّ مَعَ الْأَعْتَرافِ بِأَنَّ صِفَاتِهِ لَيْسَتْ
حَادِثَةٌ وَلَا مُتَغَيِّرَةٌ وَالْقَوْلُ بِأَنَّ الْعَبْدَ الْمُسْتَقِلَّ
بِأَفْعَالِهِ قَدْرٌ مُحَضٍّ وَهُمَا مَذْمُومَانِ وَالْعَدْلُ أَنْ يُقَالَ
أَنَّ الْعَبْدَ يَفْعَلُ الْفِعْلَ لَكِنْ بِوَسْطَةِ قُدْرَةِ وَدَاعِيَةٍ
يَخْلُقُهَا اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ **وَقَالَ الرَّازِي** فِي تَفْسِيرِ
سُورَةِ بَنِي إِسْرَءِيلَ قَالَ الْمُحَقِّقُونَ لَا حَوْلَ غَيْرَ مَعْصِيَةِ
اللَّهِ تَعَالَى لَا بِعِصْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا قُوَّةِ عِبَادَةِ اللَّهِ

إِلَّا بِتَوْفِيقِ اللَّهِ لَمْ يَزَلْ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ الذَّاتِيَّةِ
 وَالْفِعْلِيَّةِ **وَفِي الْفَتْاوى** الظَّهيريَّةِ إِذَا حَلَفَ
 عَلَى صِفَةِ اللَّهِ يَنْظُرُ إِلَى تِلْكَ الصِّفَةِ إِنْ كَانَتْ مِنْ
 صِفَاتِ الذَّاتِ يَكُونُ تَمِيْنًا وَإِنْ كَانَتْ مِنْ صِفَاتِ الْفِعْلِ
 لَا يَكُونُ تَمِيْنًا وَالْفَرْقُ بَيْنَ صِفَاتِ الذَّاتِ وَصِفَاتِ
 الْفِعْلِ أَنَّ كُلَّ صِفَةٍ يُوصَفُ اللَّهُ تَعَالَى بِضِدِّهَا فَهِيَ
 مِنْ صِفَاتِ الْفِعْلِ وَإِنْ كَانَ لَا يُوصَفُ اللَّهُ تَعَالَى بِضِدِّهَا فَهِيَ
 مِنْ صِفَاتِ الذَّاتِ إِذَا ثَبَتَ هَذَا فَتَقُولُ إِذَا قَالَ وَعِزَّةُ
 اللَّهِ يَكُونُ تَمِيْنًا لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُوصَفُ بِضِدِّهَا
 وَلَوْ قَالَ وَغَضِبَ اللَّهُ وَسَخَطَهُ لَا يَكُونُ تَمِيْنًا لِأَنَّ
 اللَّهَ تَعَالَى يُوصَفُ بِضِدِّهِ وَهُوَ الرَّحْمَةُ **أَمَّا الذَّاتِيَّةُ**
 فَالْحَيَوَةُ وَالْقُدْرَةُ وَالْعِلْمُ وَالْكَلَامُ وَالسَّمْعُ وَالْبَصَرُ
 وَلَا رَادَّ **تَفْسِيرُ هَذِهِ الصِّفَاتِ** الْحَيَوَةُ صِفَةُ أَزَلِيَّةٍ
 تَوْجِبُ صِحَّةَ الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةُ وَالْحَيُّ هُوَ الَّذِي يَصِحُّ أَنْ
 يَعْلَمَ وَيَقْدِرَ وَالْقُدْرَةُ هُوَ الْمَتَكُنُّ مِنْ إِبْجَادِ الشَّيْءِ
 وَقِيلَ هِيَ صِفَةُ تَقْتَضِي الْمَتَكُنِّ وَقِيلَ قُدْرَةُ الْإِنْسَانِ
 هَيْئَةٌ بِهَا يَتِمَكَّنُ مِنَ الْفِعْلِ وَقُدْرَةُ اللَّهِ تَعَالَى عِبَارَةٌ
 عَنْ نَفْيِ الْعِزَّةِ عَنْهُ تَعَالَى وَالْقَادِرُ هُوَ الَّذِي إِنْ شَاءَ
 فَعَلَ وَإِنْ لَمْ يَشَأْ لَمْ يَفْعَلْ وَاشْتِفَاقُ الْقُدْرَةِ مِنَ

الْقُدْرَةَ الْقَادِرُ يُوْقِعُ الْفِعْلَ عَلَى مَقْدَارِ قُوَّةٍ أَوْ عَلَى مَقْدَارِ
 مَا تَقْتَضِيهِ مَشِيئَتُهُ وَالْعِلْمُ صِفَةُ أَزَلِيَّةٍ حَقِيقِيَّةٌ ذَاتُ
 تَعَلُّقٍ بِالْمَفْهُومَاتِ كُلِّهَا وَالْكَلَامُ صِفَةُ أَزَلِيَّةٍ غَيْرُ غَنَاءٍ
 بِالْإِنْظَامِ الْمُسَمَّى بِالْقِرَانِ الْمَرْكَبِ مِنَ الْحُرُوفِ وَسَيُجَيِّبُ بَيَانَهُ
 وَالسَّمْعُ صِفَةُ أَزَلِيَّةٌ تَتَعَلَّقُ بِالْمُسْمُوعَاتِ وَالْبَصَرُ صِفَةُ
 أَزَلِيَّةٌ تَتَعَلَّقُ بِالْمُبْصَرَاتِ فَتَدْرِكُ الْمُسْمُوعَاتِ وَالْمُبْصَرَاتِ
 إِذَا كَانَتْ تَامَةً لَا عَلَى سَبِيلِ التَّخْيِيلِ وَالتَّوَهُّمِ وَلَا عَلَى طَرِيقِ الْبَاطِنِ
 حَاسَّةٍ وَوُصُولِ هَوَاءٍ وَلَا رَادَّةٌ صِفَةُ أَزَلِيَّةٌ تَوْجِبُ تَخْصِيصَ
 أَحَدٍ الْمَقْدُورِينَ فِي أَحَدِ الْأَوْقَاتِ بِالْوُقُوعِ وَبِوُجُهِ دَوْنِ
 وَجْهِهِ **وَأَمَّا الْفِعْلِيَّةُ** فَالتَّخْلِيْقُ وَالتَّرْزِيقُ وَالْإِنْشَاءُ
 وَالْإِبْدَاعُ وَالصَّنْعُ وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنْ صِفَاتِ الْفِعْلِ **ش**
 كَالْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ وَالتَّصْوِيرُ تَفْسِيرُ هَذِهِ الصِّفَاتِ الْخَلْقُ
 وَالتَّخْلِيْقُ إِبْجَادُ الشَّيْءِ عَلَى تَقْدِيرٍ وَاسْتِوَاءٍ وَأَصْلُهُ التَّقْدِيرُ
 يُقَالُ خَلَقَ النَّعْلَ إِذَا قَدَّرَهَا وَسَوَّاهَا بِالْمِقْيَاسِ وَالتَّرْزِيقُ
 تَخْصِيصُ الشَّيْءِ بِالْحَيَوَانِ وَمَتَكِنُهُ مِنَ الْإِنْفِاقِ بِهِ وَالْإِنْشَاءُ
 الْإِبْجَادُ وَالْإِبْدَاعُ اخْتِرَاعُ الشَّيْءِ لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ دَفَعَهُ وَاحِدَةً
 وَالصَّنْعُ تَرْكِيبُ الصُّورَةِ بِالْعُنْصُرِ كَذَلِكَ تَفْسِيرُ الْقَاضِي **م**
 لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ بِصِفَاتِهِ وَأَسْمَائِهِ **ش** الْأَزَلُ الْقَدَمُ يُقَالُ
 أَزَلَى ذَكَرْتُ بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ أَصْلَ هَذِهِ الْكَلِمَةِ قَوْلُهُمُ لِلْقَدِيمِ

لم يزل ثم نسب إلى هذا فلم يستقم إلا باختصار فقالوا نزل
ثم أبدلت الياء ألفاً لأنها أخف فقالوا أزل كذا في
الصحاح لم يحدث له صفة ولا اسم **الحديث** وثكون شيء
لم يكن قبله وبأية دخل وأحدثه الله فحدث كذا في مختار
الصحاح اختلف في كونه تعالى محلاً للحوادث فنعى الجمهور
من العقلاء من أرباب الملل وغيرهم وقال الجمهور يجوز أن
يقوم به الصفات الكمالية الحادثة مطلقاً وقال الكرام^{ية}
يجوز أن يقوم به الحادث لا مطلقاً بل كل حادث يحتاج
إلى إرادة في الإيجاد فقال بعضهم هو الإرادة وقال
بعضهم هو قوله كن فخلق هذا القول أو الإرادة في
ذاته تعالى مستندة إلى القدرة القديمة أما خلق باقي
المخلوقات فمستندة إلى الإرادة أو القول على اختلاف
المذهبين والدليل على أنه تعالى يمنع أن يقوم بذاته
حادث أن صفاته تعالى صفات كمال فخلقها عنها نقص
والنقص عليه محال اجتماعاً فلا يكون شيء من صفاته حادثاً
ولا كان خالياً عنه قبل حدوثه **فإن قيل** لما لا يجوز
أن يكون ثمة صفات كمال متلاحقة غير متناهية لأنه
يمكن بقاءها واجتماعها وكل لا يحق منها مشروط بالسابق
على قياس الحركات الفلكية عند الحكماء فلا يتقبل الباري

حينئذ عن الكمال الممكن له إلا إلى كمال آخر يعاقبه ولا
يلزم الخلو عن الكمال المشترك بين تلك الصفات المتلاحقة
وأما الخلو عن كل واحد منها فأمّا لا يتسارع بقاءه وأما
لأنه لو لم يخل عنه لم يمكن حصول غيره فلزم حينئذ فقد
كما لا يتغير متناهية فكان فقد كل واحد منها ليحصل
كما لا يتغير متناهية هو الكمال في الحقيقة **قلت**
يبطل برهان التطبيق هذا التصوير فلا يمكن تلاحق
الصفات الحادثة إلى غير النهاية **قال بعض الفضلاء**
في الجواب لو كان كل فرد من صفات الباري حادثاً لكان في
الأزل خالياً عن كل فرد لأن كل وجود الحادث في الأزل
ممتنع فيكون ناقصاً في الأزل وهو محال فثبت أنه لم
يحدث له صفة ولا اسم ويلزم من زلية الصفات أزلية
الاسماء لأن من كان له علم في الأزل كان عالماً في الأزل
لم يزل عالماً بعلمه والعلم صفة في الأزل **ش** أي في القديم
قال الأمام الأزل عبارة عن عدم المسبوقية بالغير
وقادراً بقدرته والقدرة صفة في الأزل وطالقا بتخليقه
والتخليق صفة في الأزل وفاعلاً بفعله والفعل صفة
في الأزل **ش** الفعل بالفتح مصدر فعمل يفعل وفرا بعضهم
وأوحينا إليهم فعل الخيرات والفعل بالكسر الاسم

وَالْجَمْعُ الْفِعَالُ مِثْلُ قَدَحٍ وَقِدَاحٍ وَالْفِعَالُ بِالْفَتْحِ الْكَرْمُ
وَالْفِعَالُ أَيْضًا مَصْدَرُ فِعْلٍ كَالذَّهَابِ كَذَا فِي مَخَارِجِ الصَّحاحِ
وَالْفِعْلُ هُنَا بِمَعْنَى التَّكْوِينِ وَالتَّخْلِيقِ وَالْإِبْجَادِ وَفِي شَرْحِ
الْعَقَائِدِ وَالتَّكْوِينِ هُوَ الْمَعْنَى الَّذِي يُعْبَرُ عَنْهُ بِالْفِعْلِ
وَالْخَلْقِ وَالتَّخْلِيقِ وَالْإِبْجَادِ وَالْإِحْدَاتِ وَالْإِخْتِرَاعِ وَغَيْرَ ذَلِكَ
وَنُفِصِّرُ بِإِخْرَاجِ الْمَعْدُومِ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ **وَقَوْلُ**
الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ لَمْ يَزَلْ عَالِمًا يَعْلَمُ إِلَى آخِرِهِ بِرَدِّ قَوْلِ
الْمُعْتَرِضِ فَإِنَّهُمْ قَالُوا صِفَاتُ اللَّهِ عَيْنُ ذَاتِهِ وَهُوَ عَالِمٌ
قَادِرٌ بِجَرْدِ الذَّاتِ لَا بِالْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ وَكَفَيْ لَنَا ذَلِكَ
قَوْلُ الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ وَسَائِرِ أَيْمَةِ الْهُدَى وَالِدِّينِ مِنْ أَهْلِ
السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَنَقُولُ كَمَا قَالَ هُوَلَاءُ الْأَيْمَةُ صِفَاتُ اللَّهِ
لَيْسَ عَيْنُ ذَاتِهِ وَلَا غَيْرُ ذَاتِهِ وَلَا يَجِبُ عَلَيْنَا الْأِسْتِقْصَاءُ
فِي مِثْلِ هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ **قَالَ الصَّاحِبُ الْمَوَاقِفُ** مُرَدُّهُمْ بِمَا
ذَكَرُوهُ أَنَّهُ لَا هُوَ بِحَسَبِ الْمَفْهُومِ وَلَا غَيْرُهُ بِحَسَبِ الْهُوِيَّةِ
وَمَعْنَاهُ إِنَّهُمَا مُتَغَايِرَانِ مَفْهُومًا وَتَحْدَانِ هَوِيَّةً كَمَا
يَجِبُ أَنْ يَكُونَ الْحَالُ كَذَلِكَ فِي الْحَمْلِ **وَقَالَ السَّيِّدُ** فِي
شَرْحِ الْمَوَاقِفِ وَفِيهِ بَحْثٌ لَأَنَّ كَلَامَ الْمُشَافِخِ فِي أَجْزَائِهِ غَيْرُ
مَحْمُولَةٍ كَأَلْوَحِدٍ مِنَ الْعَشْرَةِ وَالْيَدِ مِنْ زَيْدٍ كَمَا أوردوها
فِي تَمْثِيلَاتِهِمْ وَفِي صِفَاتِهِ مَبَادِي الْحُمُولَاتِ كَالْعِلْمِ

وَالْقُدْرَةُ وَالْإِرَادَةُ لَا فِي الْحُمُولَاتِ كَالْعِلْمِ وَالْمَتَادُونَ
وَالْمُرِيدُ وَالظَّاهِرُ إِنَّهُمْ فَهَمُوا مِنَ التَّغَايُرِ حُجُوزَ الْأَنْفِكَالِ
مِنَ الْجَانِبَيْنِ فَأَقْدَمُوا عَلَى مَا قَالُوا وَأَيْضًا لَمَّا اثْبَتُوا صِفَاتَ
مَوْجُودَةٍ قَائِمَةٍ زَائِدَةٍ عَلَى ذَاتِهِ تَعَالَى لَزِمَهُمْ كَوْنُ
الْقَدَمِ صِفَةً لِغَيْرِ اللَّهِ فَدَفَعُوهُ بِذَلِكَ إِلَى يَقُولِهِمْ لَا هُوَ
وَلَا غَيْرُهُ وَأَيْضًا لَزِمَهُمْ أَنْ يَكُونَ تِلْكَ الصِّفَاتُ مُسْتَنْدَةً
إِلَى الذَّاتِ أَمَّا بِالْإِخْتِيَارِ فَيَلْزِمُ التَّسْلُسُ فِي الْقُدْرَةِ
وَالْعِلْمِ وَالْحَيَوَةِ وَالْإِرَادَةِ فَيَلْزِمُ أَيْضًا كَوْنُ الصِّفَاتِ
حَادَثَةً وَأَمَّا بِالْإِجَابِ فَيَلْزِمُ كَوْنُهُ تَعَالَى مُوجِبًا لِلذَّاتِ
وَلَوْ فِي بَعْضِ الْأَشْيَاءِ فَتَبَرُّوا مِنْ هَذَا بِأَنَّهَا إِنَّمَا تَكُونُ
بِحُجَاةٍ مُسْتَنْدَةً إِلَى عِلَّةٍ إِذَا كَانَتْ مُغَايِرَةً لِلذَّاتِ إِنْتَهَى
وَلَا تَغَايِرُ بَيْنَ ذَاتِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ فَلَا تَكُونُ صِفَاتُهُ بِالْإِخْتِيَارِ
وَلَا بِالْإِجَابِ وَلَا يَكُونُ بَيْنَهُمَا تَأْتِيرٌ وَلَا تَأْتِيرٌ لَازِمُهُمَا
يَكُونَانِ بَيْنَ الْمُتَغَايِرِينَ **قَالَ الشَّيْخُ الْكَلَّا بَابِي**
فِي كِتَابِ التَّعَرُّفِ وَاجْتَمَعُوا أَنَّهَا أَيْ صِفَاتُ اللَّهِ لَا تَتَغَايَرُ
وَلَيْسَ عِلْمُهُ قُدْرَتُهُ وَلَا غَيْرُ قُدْرَتِهِ وَكَذَلِكَ جَمِيعُ صِفَاتِهِ
مِنَ السَّمْعِ وَالْوَجْهِ وَالْيَدِ لَيْسَ سَمْعُهُ بَصَرُهُ وَلَا غَيْرُ بَصَرِهِ
كَمَا أَنَّهُ تَعَالَى لَيْسَ هِيَ هُوَ وَلَا غَيْرُهُ وَاخْتَلَفُوا فِي الْإِتْيَانِ
وَالْمَجْئِ وَالنَّزُولِ فَقَالَ الْجُمْهُورُ مِنْهُمْ أَيْ مِنَ الْمُشَافِخِ

انها صفات له تعالى كما يليق به ولا يعبر عنها بالكثير من
 التلاوة والرواية **م** والفاعل اي الخالق هو الله تعالى
 والفعل صفة في الازل والمفعول مخلوق وفعل الله
 غير مخلوق **ش** **قال الامام ابو منصور** الماتريدي في
 كتاب التاء ويلات كل صفة لله تعالى فهي ازلية سواء
 كانت ترجع الى الذات وترجع الى الفعل عند اهل السنة
 والجماعة لان الله تعالى فعلا ازليا كساير صفاته من
 العلم والقدرة والارادة ونحوها لانه تعالى متى لم يكن
 مستحقا لاسم الخالق في الازل بمعنى قائم بذاته تعالى
 قبل وجود المخلوق ثم صار موصوفا به عند وجود المخلوق
 مزار وصفه بالخالق حادثا ولا شك ان وصفه بالخالق
 من اوصاف الجمال فكان القول بتعريفه عنه قولاً بتمام
 وصف النقص به تعالى والقديم يتعالى عن ذلك فثبت
 ان ما يرجع الى صفات الفعل ايضاً ازل في قوله
 تعالى ما لك يوم الدين دلالة ايضاً على قدم التكوين
 وسائر صفات الفعل لان الله تعالى وصف ذاته في
 الازل بكونه ما لك يوم الدين والملك عبارة عن التصرف
 بالمشيئة وهو عبارة عن الفعل فكان هذا اخباراً عن الله
 تعالى في الازل انه هو المتصرف يوم الدين وهو يوم القيمة

وهو معدوم في الازل وفي هذا الوقت **وقال ابو**
حنيفة الغزنوي في شرح عقايد الطحاوي يقول ابو حنيفة
 وابو يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى له معنى الربوبية
 ولا مربوب ومعنى الخالق ولا مخلوق كما انه يحيى الموتى
 استحق هذا الاسم قبل احيائهم كذلك استحق اسم الخالق
 قبل انشايتهم هذا منهم اثبات لقدم صفات الذات
 والفعل لله تعالى وهو مذهب اهل السنة والجماعة
وقال سيف الحق ابو المعين النسي في اصوله اجماع
 اهل الحق على اثبات قدم صفات الذات والفعل جميعاً
وقالت الاشعرية ما هو من صفات الفعل فهو حادث
وقال المشايخ الزاهدون ولا ولياء العارفين
 ان الله تعالى لم يزل خالقاً بارئاً مصوراً غفوراً رحيماً
 شكوراً وكذلك جميع صفاته التي وصف بها نفسه بوصفها
 كلها في الازل كما يوصف بالعلم والقدرة والغيرة والكبرياء
 والقوة وكذلك يوصف بالتكوين والتصوير والتخليق
 والكرم والغفران والفضل والرزق والشكر ولا يفرقون
 بين صفة هي فعل وبين صفة لا يقال انها فعل نحو
 العظمة والجلال والعلم والقدرة وذلك انه لما ثبت انه
 تعالى سميع بصير قادر خالق بارئ مصور وانه مدح له

فلما استوجب ذلك بالخلق والمصور والمبرول كان
محتاجا الى الخلق والحاجة اماره المحدث والخلق
والتكوين والفعل صفات الله تعالى فهو بها في الازل
موصوف والفعل غير المفعول وكذلك الخلق والتكوين
غير المخلوق والمكون واجمعوا انه لم ينزل مائلا هاربا
ولا مربوب اى الخلق غير المخلوق والتكوين غير المكون
فكذلك يجوز ان يكون خالقا باريا مصورا ولا مخلوقا
ولا مبروء ولا مصورا كذا في كتاب التعريف لمذهب التصوف
م وصفاته **ش** مبتداء م في الازل **ش** خبره اى صفاته الذاتية
والفعالية ثابتة في الازل م غير محدثة **ش** خبر بعد خبر
م ولا مخلوقة **ش** عطف تفسيري ومن قال انها اى صفاته
ذاتية كانت او فعلية م مخلوقة او محدثة او وقف او
شك فيها **ش** اى في وجود صفاته او ازيلتها م فهو كافر
بالله تعالى **ش** والمتوقف في الشئ كالتلوم فيه والتلوم
الانتظار والتمكث والمراد بالتوقف ههنا ان لا يحكم
بوجود الصفات ولا بعدمها اما للشك واما للعناد
والشك في اللغة خلاف اليقين واليقين العلم وزوال
الشك واما قال الامام الاعظم فهو كافر بالله تعالى
لان الايمان هو التصديق بمعنى اذعان القلب وقبوله

لوجود الباري ووجدانيته وسائر صفاته كما ينبغي في
بحث الايمان فصفاته تعالى من جملة المؤمن به فمن لم
يؤمن بها يكون كافرا **وفي الفتاوى** الظهيرية والبرزية
يجب اظهار التجارية في نفسيهم صفات الله تعالى وفي شرح
المواقف التجارية اصحاب محمد بن الحسين التجار هم موافقون
لاهل السنة في خلق الافعال وان الاستطاعة مع الفعل
وان العبد يكتسب فعله موافقون للمعتزلة في نفق
الصفات الوجودية وحدوث الكلام ونفي الرؤية بالابصار
وفي موضع اخر من شرح المواقف وفيه ابحاث الاول
كفرت المعتزلة في امور الاول وفي الصفات لان حقيقة الله
ذات موصوفة دائما بهذه الصفات الكمالية التي هي
العلم والقدرة والحياة ونظايرها فمنكر انصافه بها
جاهل بالله والجاهل بالله كافر **قلنا** الجاهل بالله من
جميع الوجوه كفر لكن ليس احد من اهل القبلة يجهله
كذلك فانهم على اختلاف مذاهبهم اعترفوا بانه تعالى
قديم ازل عالم قادر خالق السموات والارض والجهل به
من بعض الوجوه لا يضره ولا لزم تكفير المعتزلة ولا شاع
بعضهم بعضا فيما اختلفوا فيه اى لو كان الجاهل بتفاصيل
الصفات قادرا في الايمان لكفر بعض الاشاعرة وبعضهم

فما اختلفوا فيه من تفاصيلها وكذا الحال في معتزلة
البصرة وبعثاد فانهم اختلفوا ايضا فيها الى ههنا
من شرح المواقف **قال الخياط** هذه القاعدة لا في الحسن
الاشعري وبعض متابعيه واما البعض فلم يوافقهم
وصم الذين كفروا المعتزلة والشيعة في بعض المسائل
وفي فتاوى قاضي خان يصح الاقتداء باهل الاهواء
الا الجبرية والقدرية والرافضة الغالي ومن يقول بخلق
القرآن وفي بعض الروايات الخطابية وكذا المشبهة
لا تجوز الصلاة خلفهم واما من سواهم صح الاقتداء بهم
ويكره وفي خلاصه الفتاوى ويصح الاقتداء باهل
الاهواء الا الجهمية والقدرية والرافضة الغالي ومن
يقول بخلق القرآن والخطابية والمشبهة وجملته ان
من كان من اهل قبلتنا ولم يغلب في هواه حتى لم يحكم بكونه
كافرا تجوز الصلاة خلفه وتكره وفي المشبهة اذا قال
ان لله ندا او رجلا كما للعباد فهو كافر ومن قال جسم
لا اجسام فهو مبتدع وفي الرافضة ان فضل عليا على غيره
اي على ابي بكر وعمر فهو مبتدع ولو انكر خلافة ابي بكر
الصديق رضي الله عنه فهو كافر انتهى **وما ذكره في**
كتب الفتاوى دليل على ان الائمة الخفية حكموا بكفر

قال الخياط في المواقف

بعض

وَقَدْ كَرِهَ اللَّهُ لِسْمِهَا أَنْ يُذَكَّرَ عَلَيْهِ

بعض اهل الاهواء واهل الحسن الاشعري ليس بخفي وهذا
لم يحكم بكفر اهل الاهواء **وفي الفتاوى الظهيرية**
ان اصحابنا من اهل السنة والجماعة خطاوا ابا الحسن
الاشعري في بعض المسائل فمن وقف على تلك المسائل التي
اخطا فيها ابا الحسن وعرف خطاءه فلا بأس بالنظر
في كتبه وامساكها وعمامة اصحاب الشافعي اخذوا بما
استقر عليه ابا الحسن ويطول تعداد ما اخطا فيه **م**
والقرآن كلام الله تعالى في المصاحف مكتوب **والقرآن**
في اللغة مصدر بمعنى الجمع والضم يقال قرائت الشيء
قراءة اي جمعه جميعا وبمعنى القراءة يقال قرائت الكتاب
قراءة وقراءة نا قال القرآن يجمع السور ويضمها ولهذا
سمي قراءنا فيكون المصدر بمعنى اسم الفاعل ويجوز ان
يكون القرآن بمعنى المقر ولا نه يقرأ ويبنى فيكون المصدر
بمعنى اسم المفعول وفي الصحاح الضعيفة الكتاب والجمع
صحف وصحائف والمصحف بضم الميم وكسر هاء واحله الضم
لانه مأخوذ من اصحفاي جمعت فيه الصحف **قال**
صدد الشريعة في التوضيح لفظ القرآن لفظ مشترك
يطلق على الكلام الازلي الذي هو صفة للمحق عز وجل
ويطلق ايضا على ما يدل عليه وهو المقر وقد عرفت

ابن الحاجب القرآن هو الكلام المنزل على الرسول لا يحجاز
 بسورة منه وعرفه علماء ونافقوا القرآن هو ما نقل
 إلينا بين دفتي المصاحف نواتر أخرج عن التعريف
 سائر الكتب الإلهية والآحاديث القدسية والنبوية
 والقراءة الشاذة لأن سائر الكتب الإلهية والآحاديث
 القدسية والآحاديث النبوية لم ينقل شيء منها بين
 دفتي المصحف لأنه اسم هذا المعهود والمعالم عند الناس
 حتى الصبيان والقراءة الشاذة لم تنقل بطريق التواتر
 بل بطريق الآحاد كما اختص بمصحف أبي بن كعب والشهرة
 كما اختص بمصحف ابن مسعود رضي الله عنهما وهذا التعريف
 للقرآن الذي يدل على الكلام الأزلي القائم بذات الله تعالى
 لأن الأحكام لما كانت في نظر الأصوليين منوطة بالكلام
 اللفظي دون الكلام الأزلي جعل القرآن اسماً للكلام
 اللفظي واعتبر في تعريفه ما يميزه عن المعنى القديم وقا
 القرآن هو النظم والمعنى جميعاً وأرادوا أنه النظم الدال
 على المعنى للقطع بأن كونه عربياً مكتوباً في المصاحف
 منقولاً بالتواتر صفة للفظ الدال على المعنى لا يجمع
 اللفظ والمعنى كذا في التلويح وفي القلوب محفوظة
 أي بالألفاظ المخيلة م وعلى الألسن مرقوش أي بحروفه

بني جهم

الملفوظة المسموعة م وعلى النبي صلى الله عليه وسلم
 منزل ش أي بحروفه والملفوظة المسموعة بواسطة الملك
 الحامل لها ومع ذلك ليس خلافاً في المصاحف ولا في القلوب
 ولا في الألسنة ولا في الأذان بل هو معنى قديم قائم بذات
 الله تعالى يلفظ ويسمع بالنظم الدال عليه ويحفظ بالنظم
 المخيل ويكتب بنقوش وصور وأشكال موضوعه للحروف
 الدالة عليه كما يقال النار جوهر محرق تذكراً للفظ
 وتكتب بالقلم ولا يلزم منه كون حقيقة النار صوتاً وحرفاً
 وتحقيقه أن الشيء وجوداً في الأعيان ووجوداً في الأذهان
 ووجوداً في العبارة ووجوداً في الكتابة فالكتابة تدل على
 العبارة وهي على ما في الأذهان وهو على ما في الأعيان حيث
 يوصف القرآن بما هو من لوازم القديم كما في قولنا القرآن
 غير مخلوق فالمراد به حقيقة الموجود في الخارج أي
 المعنى القديم القائم بذات الله تعالى وحيث يوصف بما هو
 من لوازم المخلوقات يراد به الألفاظ المسموعة المنظومة
 كما في قولنا قرأت نصف القرآن أو الألفاظ المخيلة كما في
 قولنا حفظت القرآن أو الأشكال المنقوشة كما في قولنا
 يحرم للمحدث مس القرآن كذا في شرح العقائد ولفظنا
 ش أي تلفظنا م بالقرآن مخلوق وكما بقنا له مخلوق م

وقرأنا له مخلوق **ش** لأن كل ذلك من أفعالنا وأفعالنا
 كلها مخلوقة بتخليق الله تعالى وإنما قال مخلوق ولم يقل
 مخلوقة مع أن الكتابة والقراءة مؤنث لأن تاء التانيث
 لا تحذف من الكتابة والقراءة والكتابة بمعنى الكتب والكتابة
 وكل مؤنث لم يجز حذف تاءه أو كان بمعنى لفظ مذكر
 يجوز تذكيره كما في قوله تعالى لعل الساعة قريباً
 ولم يقل قريبه بناءً التاء نبت لا تحذف من الساعة
 وكما في قوله تعالى إن رحمتنا الله قريب من المحسنين
 ولم يقل قريبه لأن الرحمة بمعنى الإحسان **م** والقرآن
ش أي كلام الله تعالى **م** غير مخلوق **ش** لأنه قديم قائم
 بذات الله وذاته ليست مخلوقاً للمحادث وقد مر دليله
 وإنما فسرنا القرآن بكلام الله تعالى لئلا يسبق إلى الفهم
 أن المؤلف من الأصوات والحروف قديمة وقول الإمام الأعظم
 أبي حنيفة رحمه الله في كتاب الوصية كأنه شرح لقوله
 في كتاب الفقه الأكبر ولهذا كتبه في هذا الشرح **قال**
الإمام الأعظم أبو حنيفة في كتاب الوصية نقرأ بالقرآن
 كلام الله تعالى غير مخلوق ووحيه ونزليه وصفته
 لا هو ولا غيره بل هو وصفته على التحقيق مكتوب في المصاحف
 مقروء باللسن محفوظ في الصدور غير حال فيها وأخبار

تكون صح

والكاغد والكتابة كلها مخلوقة لأنها أفعال العباد
 وكلام الله تعالى غير مخلوق لأن الكتابة والحروف والكلمات
 والآيات كلها آله القرآن لحاجة العباد إليها وكلام
 الله تعالى قائم بذاته ومعناه مفهوماً بهذه الأشياء
 فمن قال بأن كلام الله تعالى مخلوق فهو كافر بالله العظيم
وقال محمد بن الحسين البرزوي في أصول الفقه وقد صح
 عن أبي يوسف أنه قال ناظرت أبا حنيفة في مسألة
 خلق القرآن ستة أشهر فاتفق رأيي ورأيه على أن
 من قال بخلق القرآن فهو كافر وصح هذا القول عن
 محمد بن أبي كريمة **مناظرة أبي يوسف** ستة أشهر
 ليست في أن القرآن مخلوق أم غير مخلوق لأنه يعلم أنه غير
 مخلوق بل في الحكم بكفر من يقول أنه مخلوق والمراد بالقرآن
 ههنا الكلام القائم بذات الله تعالى لا الكلام اللفظي المؤلف
 من الأصوات والحروف فإن المؤلف من الأصوات والحروف
 مخلوق والمعتزلة يقولون القرآن مخلوق ويريدون بالقرآن
 هذا الكلام اللفظي فقط ولا يقولون لله كلام قائم بذات
 الله فمن قال القرآن مخلوق وأراد به الكلام اللفظي القائم
 بذات الله كما هو مذهب الكرامية يكون كافراً لأنه نفى
 الصفة الأزلية وجعل الباري تعالى مخلوقاً للمحادث

وَمَحَلُّ الْحَوَادِثِ حَادِثٌ وَمَنْ قَالَ الْقُرْآنُ مَخْلُوقٌ وَإِذَا دَبَّ بِهِ
 نَفْيُ الْكَلَامِ لَا زِلْيَ بِيَكُونُ كَافِرًا وَهُوَ مَذْهَبُ الْمُعْتَزِلَةِ وَمَنْ قَالَ
 الْقُرْآنُ مَخْلُوقٌ وَإِذَا دَبَّ بِهِ الْكَلَامُ اللَّفْظِيُّ الْغَيْرُ الْقَائِمُ بِذَاتِ اللَّهِ
 وَلَمْ يَرُدَّ نَفْيُ الْكَلَامِ لَا زِلْيَ بِيَكُونُ كَافِرًا لَكِنْ هَذَا الْأُطْلُوقُ خَطَأٌ
 لِأَنَّهُ يُؤْهِمُ الْكَفَرُ **م** وَمَا ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ عَنْ مُوسَى
 وَغَيْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَعَنْ فِرْعَوْنَ وَعَنْ ابْلِيسَ
 فَإِنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى أَخْبَارًا عَنْهُمْ وَكَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى
 غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَكَلَامُ مُوسَى وَغَيْرِهِ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ مَخْلُوقٌ وَالْقُرْآنُ
 كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى لَا كَلَامُهُمْ **ش** يَعْنِي أَنَّ مَا ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي
 الْقُرْآنِ أَخْبَارًا عَنْ مُوسَى وَعِيسَى وَغَيْرِهِمَا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
 وَعَنْ فِرْعَوْنَ وَابْلِيسَ وَإِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ بِكَلَامِهِ الْقَدِيمِ الَّذِي
 كَتَبَ الْكَلِمَاتُ الدَّالَّةُ عَلَيْهِ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ قَبْلَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ لَا بِكَلَامِ حَادِثٍ وَالْأَخْبَارُ عَنْهُمْ تَقْلِيدٌ بِالْمَعْنَى لَا بِاللَّفْظِ
 لِأَنَّ كَلَامَ مُوسَى وَغَيْرِهِ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ مَخْلُوقٌ وَكَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى
 غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّ قَدْ رُبِّدَتْ آيَاتُ الْقُرْآنِ بِالْفِعْلِ
 الْإِعْجَازِ وَلَيْسَ عِيْنُ ذَلِكَ مِنَ الْبَشَرِ وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ مَا تَقْلَدُ
 مِنَ الْمَخْلُوقِينَ فِي الْقُرْآنِ يَزِيدُ عَلَى قَدْ رُبِّدَتْ آيَاتُ الْقُرْآنِ
 كَلَامُ اللَّهِ لَا كَلَامُهُمْ فَإِذَا الْإِفْرَاقُ بَيْنَ الْقَصَصِ الْمَذْكُورِ فِي
 الْقُرْآنِ وَبَيْنَ آيَةِ الْكَرْسِيِّ وَسُورَةِ الْاِخْلَاصِ فِي كَوْنِ كُلِّ وَاحِدٍ

كلام

كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى **م** وَسَمِعَ مُوسَى كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا فِي قَوْلِهِ
 تَعَالَى وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَخْلِيمًا **ش** وَهُوَ مُنْتَهَى مَرَاتِبِ الْوُجُوحِ
 بِمُوسَى مِنْ بَيْنِ الرُّسُلِ وَقَدْ فَضَّلَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ بِأَنْ أُعْطِيَ مِثْلَ مَا أُعْطِيَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى
 لَيْلًا الْخَيْرَةَ فِي الطُّورِ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُحَمَّدًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 لَيْلًا الْمِعْرَاجِ حِينَ كَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى وَبَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ
قَالَ الْأَمَامُ فَخْرُ الدِّينِ الرَّازِيُّ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى فَلَمَّا
 آتَاهَا نُورِيٌّ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ
 مِنَ الشَّجَرَةِ أَنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ أَعْلَمُ أَنَّ شَاطِئَ
 الْوَادِي جَانِبَهُ وَجَاءَ النَّدَاءُ عَنْ يَمِينِ مُوسَى مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي
 مِنْ قِبَلِ الشَّجَرَةِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى مِنَ الشَّجَرَةِ بِدَلِّ مِنْ قَوْلِهِ مِنْ شَاطِئِ
 الْوَادِي بِدَلِّ اسْتِمَالٍ لِأَنَّ الشَّجَرَةَ كَانَتْ ثَابِتَةً عَلَى شَاطِئِ
 الْوَادِي أَحْتَجَّتِ الْمُعْتَزِلَةُ عَلَى قَوْلِهِمْ أَنَّ اللَّهَ مُتَكَلِّمٌ بِكَلَامِهِ
 يَخْلُقُهُ فِي جَسْمٍ بِقَوْلِهِ مِنَ الشَّجَرَةِ فَإِنَّ هَذَا صَرِيحٌ فِي أَنَّ مُوسَى
 سَمِعَ النَّدَاءَ مِنَ الشَّجَرَةِ وَالْمُتَكَلِّمُ بِذَلِكَ النَّدَاءِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى
 وَهُوَ مُنْزَعٌ عَنْ أَنْ يَكُونَ فِي جَسْمٍ فَبَيَّنَتْ أَنَّ تَعَالَى أَمَّا يَتَكَلَّمُ
 بِخَلْقِ الْكَلَامِ فِي جَسْمٍ أَجَابَ الْقَائِلُونَ بِقَدَمِ الْكَلَامِ فَقَالُوا لَنَا
 مَذْهَبَانِ الْأَوَّلُ قَوْلُ أَبِي مُصْغُورٍ لَمَّا تَرِيدِي وَائِمَّةٌ مَا وَرَاءَ
 النَّهْرِ وَهُوَ أَنَّ الْكَلَامَ الْقَدِيمَ الْقَائِمَ بِذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ

اليعون بالفتح من باب فضل

مسموع منها إنما المسموع هو الصوت والحرف وذلك الصوت
 والحرف كان مخلوقاً في الشجرة مسموعاً منها وعلى هذا التقدير
 زال السؤال والثاني قول أبي الحسن الأشعري وهو أن الكلام
 الذي ليس بحرف ولا صوت يمكن أن يكون مسموعاً كما أن
 الذات التي ليست بجسيم ولا عرض يمكن أن تكون مرتبة فعلى
 هذا القول لا يبعد أنه سمع الحرف والصوت من الشجرة
 وسمع الكلام القديم من الله لا من الشجرة فلا منافاة بين
 الأمرين كذا في التفسير الكبير وقد كان الله متكلماً ولم
 يكن كلم موسى **لأن قيام الحوادث بذات الله تعالى محال**
قال القاضي في تفسير قوله تعالى أن الذين كفروا
 سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم احتجت المعترلة بما جاء في
 القرآن بلفظ الماضي على حدوثه لاستدعائه سابقه فغير
 عنه واجب بانه مقتضى التعلق وحدثه لا يستلزم
 حدوث الكلام كما في العلم انتهى كلامه تقدير احتجاج المعترلة
 أن كلامه تعالى لو كان أزلياً لزم الكذب في إخباره والثاني
 باطل فالمقدم مثله أما الملازمة فلا لأن الإخبار بطريق
 المفيد كثير في كلامه تعالى وصدقه يقتضي سبق وقوع
 النسبة ولا يتصور السبق على الأزلي لأن الأزلي مالا
 يكون مسبوقاً بغيره فيلزم إما الكذب أو حدوثه والأول

باطل

وقد رتب الله بحمائه وتعالى

باطل فتعين الثاني واجب بانه اى ذلك الاستدعاء مقتضى
 التعلق يعني أن كلامه تعالى في الأزل لا يتصف بالماضي
 والحال ولا استقبالي لعدم الزمان في الأزل وإنما يتصف
 بكلامه تعالى بالماضي والحال والاستقبالي فيما لا يزال المحجب
 التعلقات وحدثه الأزمنة والأوقات غايته لزوم حدوث
 التعلق وحدثه لا يقتضي حدوث الكلام المتعلق كما في
 العلم فان تعلقه يكون حادثاً وهو قد يم والجواب الأقوى
 أن يقال أقول مقدر في أول كل فعل ماضى وأمر ونهى وتقدير
 القول كثير في القرآن والله تعالى عالم في الأزل أنه ينزل القرآن
 على محمد صلى الله عليه وسلم وخبره بقصص الأنبياء عليهم
 السلام وغيرهم وأمرهم ونهيهم فبقا في الأزل بلا صوت
 ولا حرف أقول لمحمد أنا أرسلنا نوحاً إلى قومه أقول الحمد
 أنا أنزلناه في ليلة القدر أقول للمحذيان الذين كفروا
 سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون
 أقول لمحمد قال فرعون وما رب العالمين أقول لمحمد يا أيها
 النبي اتق الله أقول لمحمد فلما أتاه نودي يا موسى
 أنا ربك فأطع نعليك أقول لمحمد ولا تكن كصاحب الجوف
وفي شرح الموقف كلام الله تعالى واحد عندنا وأما
 انقسامه إلى الأمر والنهي والخبر والاستفهام والنداء

فإنما هو بحسب التعلق فذلك الكلام الواحد باعتبار تعلقه
بشيء على وجه مخصوص يكون خبراً وباعتبار تعلقه بشيء
آخر وعلى وجه آخر يكون أمراً وكذا الحال في البواقي **قال**
الأمير الغزالي في الرسالة القدسية أن كلام الله تعالى
قديم قائم بذاته وإنما الحادث هي الأصوات الدالة عليه وكما
عقل قيام طلب لتعلم وإرادته بذات الوالد قبل أن يخلق
ولده حتى إذا خلق ولده وعقل وخلق الله له علماً بما في
قلوبه من الطلب صار ما موراً بذلك الطلب الذي قام
بذات أبيه ودام وجوده إلى وقت معرفة ولده فليعقل
قيام الطلب الذي دل عليه قوله تعالى لموسى فأطلع نفسك
بذات الله تعالى ويصير موسى مخاطباً بعد وجوده إذا
خلقت له معرفة بذلك الطلب وسمع لذلك الكلام القديم
م وقد كان خالقاً في الأزل ولم يخلق الخلق **ش** لما بين الامام
الاعظم الأمر في صفة الكلام من أنه لا يتوقف على حصول
المخاطب إرادته أن يبين أن الأمر في سائر الصفات كذلك
دفعاً لتوهم اختصاص هذا الحكم بصفة الكلام فقال
وقد كان خالقاً واكتفى بالصفة الفعلية ولم يذكر من
الصفات الذاتية لأن توقف الصفة الفعلية على وجود
إذا خلقت له معرفة بذلك الطلب وسمع لذلك الكلام

القديم **م** وقد كان خالقاً في الأزل ولم يخلق الخلق **ش**
لما بين الامام الاعظم الأمر في صفة الكلام من أنه لا يتوقف
على حصول المخاطب إرادته أن يبين أن الأمر في سائر الصفات
كذلك دفعاً لتوهم اختصاص هذا الحكم بصفة الكلام
فقال وقد كان خالقاً واكتفى بالصفة الفعلية ولم
يذكر من الصفات الذاتية لأن توقف الصفة الفعلية
على وجود المتعلق أظهر من الصفة الذاتية فيعلم منها
حال الصفة الذاتية بطريق الدلالة واختار من الصفات
الفعلية الخلق لأنه أعم لوجوده في ضمن كل صفة
ولما رفع الوهم عاد إلى تحقيق ما هو بصدد فقال **م**
فلما كلم الله موسى كلم بكلامه الذي هو له صفة في الأزل
ش لأن كلامه أزلي أبدي لا يتغير ولا يتبدل ولا ^{طوب}
في ذلك قليل الجدوى فإن كنه ذات الله تعالى وصفاته
محجوب عن نظر العقل إذ لا يشبه صفاته صفات الخلق
كما لا يشبه ذاته ذوات الخلق قال الامام الاعظم **م**
وصفاته كلها **ش** ذاتية كانتا فعلية **م** بخلاف صفات
المخلوقين **ش** وذلك لأنه تعالى **م** يعلم لا يعلمنا **ش**
فلا تماثل بين علمنا وعلمه لأن علمنا لا يخلو عن معارضة
الوهم بخلاف علمه تعالى وإن علمنا حادث وعلمه قديم

جَلَّ أَنْ يَكُونَ عِلْمُهُ ضَرُورِيًّا أَوْ كَسْبِيًّا أَوْ تَصَوُّرًا أَوْ تَصَدِّيقًا
 م وَتَقْدِيرًا كَقَدَرْتَنَاشِ لَأَنَّ قُدْرَتَهُ مُؤَثَّرَةٌ بِالْإِيْجَادِ
 وَقُدْرَتُهُ غَيْرُ مُؤَثَّرَةٌ بَلْ كَاسِبَةٌ وَقُدْرَتُهُ قَدِيمَةٌ وَقَدَرْتَنَاشِ
 حَادِثَةٌ وَتَحْتَ لَا تَقْدَرُ إِلَّا عَلَى بَعْضِ الْأَشْيَاءِ بِالْأَلَاتِ وَالْأَنْشَاءِ
 وَالْأَنْصَارِ وَاللَّهُ تَعَالَى يَقْدِرُ بِقُدْرَتِهِ الْقَدِيمَةِ عَلَى جَمِيعِ
 الْأَشْيَاءِ لَا بِأَلَةٍ وَلَا بِمُشَارَكَةٍ غَيْرِهِ جَلَّ فِي قُدْرَتِهِ عِزُّهُ
 يَخْتِاجُ إِلَى مَادَّةٍ وَمُدَّةٍ وَمِثَالٍ م وَيَرَى لَا كَرُوتِنَاشِ
 لَا تَأْتِي الْأَشْكَالَ وَالْأَلْوَانَ بِالْأَلَاتِ وَالشُّرُوطِ وَاللَّهُ تَعَالَى
 يَرَى الْأَشْكَالَ وَالْأَلْوَانَ بِأَبْصَارِهِ الَّتِي هُوَ صِفَتُهُ فِي الْأَلِ
 لَا بِأَلَةٍ وَلَا بِشَرْطٍ مِنْ زَمَانٍ وَمَكَانٍ وَجِهَةٍ وَمُقَابَلَةٍ
 لَا يَغِيبُ عَنْ رُؤْيَيْهِ مَرِيٌّ وَأَنْ دَقَّ وَلَا يَدْفَعُ رُؤْيَيْهِ ظَلَامٌ
 وَيَرَى مِنْ غَيْرِ حَذَقَةٍ وَلَا اخْفَانٍ م وَتَتَكَلَّمُ لَا كَلَوْنِاشِ
 لَا تَأْتِي تَتَكَلَّمُ بِالْأَلَاتِ وَالشُّرُوطِ وَاللَّهُ تَعَالَى تَتَكَلَّمُ بِأَلَةٍ
 وَلَا بِشَرْطٍ فَلَيْسَ كَلَامُهُ بِصَوْتٍ يُحْدِثُ مِنْ أَسْدَالِ الْهَوَاءِ
 وَاصْطِكَالِ الْأَجْرَامِ وَلَا بِحَرْفٍ يَنْقَطِعُ بِأَطْبَاقِ شَفَةِ أَوْ
 بِتَحْرِيكِ لِسَانٍ م وَيَسْمَعُ لَا كَسَمْعِنَاشِ لَا تَأْتِي تَسْمَعُ بِالْأَلَاتِ
 وَالشُّرُوطِ وَاللَّهُ تَعَالَى يَسْمَعُ الْأَصْوَاتَ وَالْكَلِمَاتَ كُلَّهَا
 بِسَمْعِهِ الْقَدِيمِ لَا بِأَلَةٍ مِنْ أَذُنٍ وَصِمَاحٍ وَخَوَهِمَا وَلَا بِشَرْطٍ
 مِنْ زَمَانٍ وَمَكَانٍ وَجِهَةٍ وَقَرِيبٍ لَا يَغْزِبُ عَنْ سَمْعِهِ مَسْمُوعٌ

وَأَنْ خَفِيَ وَلَا يَحْبُجُّ سَمْعُهُ بَعْدَ وَسْمَعٍ بَغِيرِ أَذُنٍ وَصِمَاحٍ كَمَا
 يَعْلَمُ بَغَيْرِ قَلْبٍ وَيَبْطِشُ بَغَيْرِ جَارِحَةٍ وَيَخْلُقُ بَغَيْرِ أَلَةٍ
 فَصِفَاتُهُ تَعَالَى أَجَلٌ وَأَعْلَى مِمَّا فِي الْمَخْلُوقَاتِ بِحَيْثُ لَا مِثْلَ سَبَبٍ
 بَيْنَهُمَا م نَحْنُ نَتَكَلَّمُ بِالْأَلَاتِ وَالْحُرُوفِ وَاللَّهُ تَعَالَى يَتَكَلَّمُ
 بِأَلَةٍ وَلَا حُرُوفٍ وَالْحُرُوفُ مَخْلُوقَةٌ ش لَأَنَّ الْحُرُوفَ كَيْفِيَّةٌ
 لِلصُّوْتِ الْقَائِمِ بِالْهَوَاءِ أَوْ هُوَ تَقْسُّ الصُّوْتِ الْمُتَكَيِّفُ
 بِالْكَفِيَّةِ الْمَخْصُوصَةِ وَأَيَّامًا كَانَتْ يَكُونُ حَادِثًا م
 وَكَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ مَخْلُوقٍ ش فَيَمْتَنِعُ أَنْ يَتَأَلَّفَ مِنَ
 الْحُرُوفِ لَأَنَّ الْمُؤَلَّفَ مِنَ الْمَخْلُوقِ مَخْلُوقٌ وَكَلَامُهُ تَعَالَى
 قَدِيمٌ قَائِمٌ بِذَاتِهِ تَعَالَى لَا يَقْبَلُ الْأَنْفِصَالَ وَلَا فِتْرَاتِ
 بِالْأَلِ يُنْقَالُ إِلَى الْقُلُوبِ وَلَا أَوْرَاقٍ قَالِ الْأَمَامُ الْفَخْرُ
 الرَّازِيُّ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ يُؤْنِسُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ الْمُغْتَرِلَةَ
 قَالُوا أَنَّ الرَّسُولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَحْدِثُ الْقَرَبَ
 بِالْقُرْآنِ وَالْمُرَادُ مِنَ التَّحْدِثِ أَنْ يَطْلُبَ مِنْهُمُ الْإِتْيَانُ بِمِثْلِ
 الْقُرْآنِ قَاذِ الْعَجْرِ وَأَعْنَهُ ظَهَرَ كَوْنُهُ حُجَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ عَلَى
 صِدْقِهِ وَهَذَا التَّمَامُ يَكُنْ لَوْ كَانَ الْإِتْيَانُ بِمِثْلِهِ صَحِيحَ الْوُجُودِ
 فِي الْجُمْلَةِ وَلَوْ كَانَ الْقُرْآنُ قَدِيمًا لَكَانَ الْإِتْيَانُ بِمِثْلِ الْقَدِيمِ
 مُحَالًا فِي نَفْسِ الْأَمْرِ فَوَجِبَ أَنْ لَا يَصِحَّ التَّحْدِثُ بِالْقُرْآنِ
 وَالْجَوَابُ أَنَّ الْقُرْآنَ اسْمٌ يُقَالُ بِالْإِشْرَافِ عَلَى الصَّنِيفَةِ الْقَدِيمَةِ

القائمة بذات الله تعالى وعلى هذه الحروف والأصوات ولا
 نزاع في أن الكلمات المركبة من هذه الحروف والأصوات محدثة
 مخلوقة والتخدي إنما وقع بها لا بالصفة القديمة **وفي**
شرح العقائد وتحقيق الخلاف بيننا وبين المعتزلة
 يرجع إلى اثبات الكلام النفسي ونفيه ولا فنحن لا نقول
 بقدمه لا لفاظا والحروف وهم لا يقولون بمحدث كلام نفسي
 ودليلنا أنه ثبت بالإجماع وتواتر النقل عن الأنبياء عليهم
 السلام أنه تعالى متكلم ولا معنى له سوى أنه متصرف
 بالكلام ويمتنع قيام الكلام اللفظي الحادث بذاته تعالى
 فتعين الكلام النفسي القديم وهو شيء لا كالأشياء **ش**
 والشيء يختص بالموجود لأنه في الأصل مصدر شيء أطلق
 بمعنى شيء تارة فيكون المصدر بمعنى اسم الفاعل وحيد
 يتنازل الباري تعالى وظاهر أن من قام به المشيئة يجب
 أن يكون موجودا بمعنى شيء ولآخرى فيكون المصدر بمعنى
 اسم المفعول أي شيء وجوده وما شاء الله فهو موجود
 في الجملة يعني أن المشيئة إذا أطلقت تنصرف إلى المشيئة
 الكاملة وهي مشيئة الله وما شاء الله وجوده يكون
 موجودا بالشيء ولو في المستقبل فيكون موجودا في
 الجملة **قال الإمام فخر الرازي** في تفسير سورة الأنعام

نقل

نقل عن جهم بن صفوان أنه ينكر كونه تعالى شيئا **واعلم**
أننا نناقض في كونه تعالى موجودا وذاتا وخصيصة لا
 أنه ينكر تسمية تعالى شيئا فيكون هذا خلافاً في مجرى العبارة
 وأختلج الجمهور على تسمية الله تعالى بالشيء بقوله تعالى قل أي
 شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بكتبي وبينكم وتقريره أنه
 تعالى قال قل أي شيء أكبر شهادة ثم ذكر الجواب قوله قل الله
 وهذا يوجب كون الله شيئاً كما أنه لو قيل أي الناس صدق
 فلو قيل في الجواب جبرائيل كان هذا الجواب خطأ لأن جبرائيل
 ليس من الناس هكذا ههنا **م** ومعنى الشيء الثابت **ش**
 ومعنى الثابت الموجود والثبوت والوجود والتحقيق والكون
 الفاظ مترادفة معناها بدعي التصور وفي أكثر النسخ
 ومعنى الشيء اثباته فكانه أشار بهذا إلى أن الشيء مصدر في
 الأصل بمعنى إيجاد الشيء **م** لا جسم **ش** بيان لقوله لا كالأشياء
 ولذا ترك العاطف **قال الحكماء** الجوهر ما أن يكون
 محلاً للجوهر آخر وهو الهيولى أو حلاً في جوهر آخر وهو الصورة
 أو مركباً من الهيولى والصورة وهو الجسم ولا يكون كذلك
 أي لا يكون محلاً ولا حلاً ولا مركباً منهما وهو المضاف
 فان تعلق الجسم بتعلق التدبير والتصرف فهو النفس وإن
 لم تعلق بالجسم تعلق التدبير والتصرف فهو العقل

وَقَالَ الْمُتَكَلِّمُونَ كُلُّ جَوْهَرٍ فَهُوَ مُتَحَيِّزٌ وَكُلُّ مُتَحَيِّزٍ أَمَّا أَنْ
يَقْبَلَ الْقِسْمَةَ وَهُوَ الْجِسْمُ فَكُلُّ جِسْمٍ مُرَكَّبٌ مِنْ جُزْئَيْنِ فَصَاعِدًا
أَوَّلًا يَقْبَلُ الْقِسْمَةَ وَهُوَ الْجَوْهَرُ الْفَرْدُ الَّذِي لَا يَقْبَلُ الْإِنْفِصَامَ
لَا فِعْلًا وَلَا وَهْمًا وَلَا فَرْضًا وَهُوَ الْجُزْءُ الَّذِي لَا يَجْزَى وَلَوْ
كَانَ اللَّهُ تَعَالَى جِسْمًا لَكَانَ مُتَحَيِّزًا لَكَانَ جَوْهَرًا لَا مَحَالَةَ كَوْنُ
وَاجِبِ الوجودِ عَرْضًا وَلَوْ كَانَ جَوْهَرًا فَأَمَّا أَنْ لَا يَنْفَسِمَ أَصْلًا
أَوْ يَنْفَسِمَ وَكُلَاهُمَا بَاطِلٌ أَمَّا الْأَوَّلُ فَلَا تَه تَعَالَى يَكُونُ
حَيْثُ جُزْءٌ لَا يَجْزَى وَهُوَ أَحَقُّ الْأَشْيَاءِ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ
وَأَمَّا الثَّانِي فَلَا تَه يَكُونُ جِسْمًا وَكُلُّ جِسْمٍ مُنْقَسِمٌ وَكُلُّ
مُنْقَسِمٍ مُرَكَّبٌ وَكُلُّ مُرَكَّبٍ مُحْدَثٌ فَثَبَتَ أَنَّ كُلَّ جِسْمٍ مُنْقَسِمٌ
وَكُلُّ مُنْقَسِمٍ مُحْدَثٌ وَكُلُّ مُحْدَثٍ مُخْتِاجٌ إِلَى الْمَحْدَثِ وَبِعِبَارَةٍ
أُخْرَى كُلُّ جِسْمٍ مُنْقَسِمٌ وَكُلُّ مُنْقَسِمٍ مُرَكَّبٌ وَكُلُّ مُرَكَّبٍ مُفْتَقِرٌ فِي
تَحْقِيقِهِ إِلَى تَحْقِيقِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ أَجْزَائِهِ وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْ أَجْزَاءِ
الشَّيْءِ غَيْرُ ذَلِكَ الشَّيْءِ فَكُلُّ مُنْقَسِمٍ فَهُوَ مُفْتَقِرٌ فِي تَحْقِيقِهِ
ووجودِهِ إِلَى غَيْرِهِ وَكُلُّ مُفْتَقِرٍ إِلَى غَيْرِهِ فَهُوَ مُمَكِّنٌ فَثَبَتَ
أَنَّ كُلَّ جِسْمٍ مُمَكِّنٌ مُخْتِاجٌ إِلَى وَاجِبِ الوجودِ وَلَا جَوْهَرَ إِلَّا الْجَوْهَرُ
يَكُونُ مَحَلًّا لِلْأَعْرَاضِ وَالْحَوَادِثِ وَاللَّهُ مُنَزَّهٌ عَنْ ذَلِكَ الْجَوْهَرِ
ممكنٌ موجودٌ لَا فِي مَوْضُوعٍ عِنْدَ الْحُكَمَاءِ وَحَادِثٌ مُتَحَيِّزٌ بِالذَّاتِ
عِنْدَ الْمُتَكَلِّمِينَ وَبِعِبَارَةٍ أُخْرَى الْجَوْهَرُ مَاهِيَّةٌ مُمَكِّنَةٌ أَوْ جَدٌّ

فِي الْأَعْيَانِ كَانَتْ لَا فِي مَوْضُوعٍ عِنْدَ الْحُكَمَاءِ وَالْجَوْهَرُ موجودٌ
مُتَحَيِّزٌ بِالذَّاتِ عِنْدَ الْمُتَكَلِّمِينَ **وَقَالَ الْمُتَكَلِّمُونَ** لَا جَوْهَرَ
إِلَّا الْمُتَحَيِّزُ أَيْ الْقَابِلُ بِالذَّاتِ لِلْإِشَارَةِ الْحَسِيَّةِ فَإِنَّهُمْ تَقَوُّوا
الْجَوَاهِرَ الْمُجَرَّدَةَ وَحَكَمُوا بِإِسْحَاقِهَا وَحَيْثُ فَا تَمَّا أَنْ يَقْبَلَ
الْمُتَحَيِّزُ الْقِسْمَةَ سَوَاءً كَانَتْ فِي جِهَةٍ وَاحِدَةٍ أَوْ أَكْثَرٍ وَهُوَ
الْجِسْمُ عِنْدَ الْأَشَاعِرَةِ أَوَّلًا يَقْبَلُهَا أَصْلًا وَهُوَ الْجَوْهَرُ الْفَرْدُ
فَعِنْدَهُمْ أَنَّ الْجَوْهَرَ مُخَصَّرٌ فِي هَذَيْنِ الْقِسْمَيْنِ وَأَنَّ أَقْلَ
مَا يَتَرَكَّبُ الْجِسْمُ مِنْهُ جَوْهَرَانِ مِنَ الْجَوَاهِرِ الْمَفْرَدَةِ وَالْجَوْهَرُ
لَا شَكْلَ لَهُ بِاتِّفَاقِ الْمُتَكَلِّمِينَ لِأَنَّ الشَّكْلَ هَيْئَةٌ لِحَاطَةِ حَدٍّ
وَاحِدٍ وَهُوَ الْكُرَّةُ أَوْ حُدُودٌ وَهُوَ الْمَضْلَعُ وَلَا يَتَصَوَّرُ ذَلِكَ
إِلَّا فِي مَالِهِ جُزْءًا فَإِنَّ الْحَدَّ هُوَ النِّهَايَةُ وَلَا يَقْبَلُ النِّهَايَةَ إِلَّا
بِالنِّسْبَةِ إِلَى ذِي النِّهَايَةِ فَيَكُونُ هُنَاكَ لَا مَحَالَةَ جُزْأَيْنِ
قَالَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ الْبَاقَالَوِي لَا يَشْبَهُ الْجَوْهَرُ الْفَرْدُ
شَيْئًا مِنَ الْأَشْكَالِ لِأَنَّ الْمَشَاكِلَةَ هِيَ الْإِتِّحَادُ فِي الشَّكْلِ فَمَا
لَا شَكْلَ لَهُ كَيْفَ يُشَاكِلُ غَيْرَهُ وَلَا عَرْضَ لَهُ لَا يَقُومُ بِذَاتِهِ
بَلْ يَفْتَقِرُ إِلَى مَحَلٍّ يَقُومُهُ فَيَكُونُ مُمَكِّنًا أَمَّا تَعْرِيفُ الْعَرَضِ
عِنْدَنَا فَهُوَ موجودٌ قَائِمٌ بِمُتَحَيِّزٍ هَذَا هُوَ الْمُخْتَارُ فِي تَعْرِيفِهِ
لَا تَه خَرَجَ إِلَى عَدَامٍ وَالسُّلُوبُ لَا لَيْسَتْ موجودَةٌ وَخَرَجَ
أَذَى غَيْرُ قَائِمَةٍ بِمُتَحَيِّزٍ وَخَرَجَ أَيْضًا ذَاتُ الرَّبِّ تَعَالَى وَصِفَاتُ

وَمَعْنَى الْقِيَامِ هُوَ اخْتِصَاصُ النَّاعَةِ بِالْمِنْغُوتِ وَهَوَاتِ
يَخْتَصُّ الشَّيْءُ بِأَخْرَاصٍ مَخْصِيَةً بِذَلِكَ الشَّيْءِ نَعْتًا لِأَخْرَاصِ
وَالْأَخْرَاصُ مَعْنَى تَابِعٍ فَيُسَمَّى الْأَوَّلُ حَالًا وَالثَّانِي مَحَلًّا لَهُ
كَاخْتِصَاصِ السَّوَادِ بِالْجَسْمِ لَا كاخْتِصَاصِ الْمَاءِ بِالْكُوزِ وَمَعْنَى
الْقِيَامِ عِنْدَ بَعْضِ الْمُتَكَلِّمِينَ التَّبَعِيَّةُ فِي التَّخِيزِ وَمَا تَعْرِيفُ
الْعَرَضِ عِنْدَ الْحُكَمَاءِ فَالْعَرَضُ مَا هِيَ إِذَا أُوجِدَتْ فِي الْخَارِجِ
كَانَتْ فِي مَوْضِعٍ أَيْ فِي مَحَلٍّ يَقُومُ مَا حَلَّ فِيهِ وَلَمْ يَنْكُرْهُ
أَيُّ وَجُودِ الْعَرَضِ إِلَّا ابْنُ كَيْسَانَ فَإِنَّهُ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ الْعَالَمَ
كُلَّهُ بِجَوَاهِرٍ فَالْحَرَارَةُ وَالْبَرُودَةُ وَاللَّوْنُ وَالضُّوْءُ مُثَلًّا عِنْدَهُ
لَيْسَتْ عَرَضًا بَلْ جَوْهَرًا وَالْقَائِلُونَ بِوُجُودِ الْعَرَضِ اتَّفَقُوا
عَلَى أَنَّهُ لَا يَقُومُ بِنَفْسِهِ إِلَّا شَرْذِمَةً قَلِيلَةً لَا يَبَالِشُائِمُ
وَالْعَرَضُ لَا يَنْتَقِلُ مِنْ مَحَلٍّ إِلَى مَحَلٍّ عَلَى قِيَاسِ نَقْلِ الْجَسْمِ
مِنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ وَهَذَا حَكْمٌ قَدْ اتَّفَقَ الْعُقَلَاءُ عَلَى صِحَّتِهِ
وَلَا يَجُوزُ قِيَامُ الْعَرَضِ بِالْعَرَضِ عِنْدَ كَثَرِ الْعُقَلَاءِ خِلَافًا
لِلْفَلَسَفَةِ وَذَهَبَ الْمُحَقِّقُونَ إِلَى أَنَّ الْعَرَضَ لَا يَبْقَى فِي
زَمَانَيْنِ فَالْأَعْرَاضُ جُمْلَتُهَا غَيْرُ بَاقِيَةٍ عِنْدَهُمْ بَلْ هِيَ عَلَى
النَّقْضِ وَالتَّجَدُّدِ يَنْقُضُ وَاحِدُهَا وَتَجَدُّدُ آخَرُ مِثْلِهِ
وَيُخَصِّصُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْأَحَادِ الْمُنْقَضِيَّةِ وَالتَّجَدُّدِ بِلَوْ
الَّذِي وَجَدَ فِيهِ أَمَّا هُوَ لِلْقَادِرِ الْمُخْتَارِ فَإِنَّهُ يُخَصِّصُ بِمُجَرَّدِ

أَرَادَتْهُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا بِوَقْتِهِ الَّذِي خَلَقَهُ فِيهِ وَإِنْ كَانَ
يُمْكِنُ لَهُ خَلْقُهُ قَبْلَ ذَلِكَ الْوَقْتِ وَتَعَدُّهُ وَأَمَّا ذَهَبُ إِلَى
ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ قَالُوا بَانَ السَّبَبُ الْمَحْجُوجُ إِلَى الْمُؤَثَرِ هُوَ الْوَحْدُ
فَلَزِمَهُمْ اسْتِغْنَاءُ الْعَالَمِ حَالِ بَقَائِهِ عَنِ الصَّانِعِ بِحَيْثُ
لَوْ جَازَ عَلَيْهِ الْعَدَمُ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا لِمَا ضَرَّ
عَدَمُهُ فِي وَجُودِهِ فَدَفَعُوا ذَلِكَ بِأَنَّهُ شَرْطُ بَقَاءِ الْجَوْهَرِ
هُوَ الْعَرَضُ وَمَا كَانَ هُوَ مُتَجَدِّدًا مُحْتَاجًا إِلَى الْمُؤَثَرِ لِيَأْ
كَانَ الْجَوْهَرُ أَيْضًا حَالِ بَقَائِهِ مُحْتَاجًا إِلَى ذَلِكَ الْمُؤَثَرِ
بِوَسْطَةِ إِحْتَاجِ شَرْطِ الْيَقِينِ فَلَا اسْتِغْنَاءَ أَصْلًا
وَوَافَقَهُمْ عَلَى ذَلِكَ النِّظَامُ وَالْكُتُبُ مِنْ قَدَمَاءِ الْمُعْزَلَةِ
وَقَالَتِ الْفَلَسَفَةُ وَجْهَهُورِ الْمُعْزَلَةِ بَقَاءَ الْأَعْرَاضِ
سَوَى الْأَزْمَنَةِ وَالْحَرَكَاتِ وَالْأَصْوَاتِ وَذَهَبَ أَبُو عَلِيٍّ
الْجَبَّارِيُّ وَابْنُهُ أَبُو هَاشِمٍ وَأَبُو الْهَذِيلِ إِلَى بَقَاءِ الْأَلْوَانِ
وَالطَّعُومِ وَالتَّرَوِاجِ دُونَ الْعُلُومِ وَالْأَدْرَكَاتِ وَالْأَصْوَاتِ
وَأَنْوَاعِ الْكَلَامِ وَالْقَائِلُونَ بِبَقَاءِ الْأَعْرَاضِ اسْتَدَلُّوا عَلَى بَقَائِهَا
بِالْمُشَاهَدَةِ فَقَالُوا إِنَّا نَشَاهِدُ الْأَلْوَانَ بَاقِيَةً فَإِنْ كَانَ
بَقَائُهَا قَدْ حَقَّ فِي الضَّرُورَاتِ قُلْنَا لَا دَلِيلَ لِلْمُشَاهَدَةِ عَلَى
أَنَّ الْمَشَاهِدَ مِنْ وَاحِدٍ مُسْتَمَرٍّ جَوَازٍ أَنْ يَكُونَ امْتِلَاقًا تَوَارِدًا
بِلَا فَصْلٍ كَالْمَاءِ الدَّافِقِ مِنَ الْأَنْبُوبِ يَرَى مِنْهُ وَاحِدًا مُسْتَمَرًّا

بحسب المشاهدة وهو في الحقيقة أمثال تتوارد على انفسها
ولا حد له لان الحد تعريف الماهية بذكر اجزاها وواجب
الوجود فرد لا جزء له فيمتنع ان يكون له حد والحد ان
يكون بمعنى النهاية ولا نهاية لله تعالى اي ليس محلا
للكميات سواء كانت متصلة كالمقادير او منفصلة
كالاعداد والمقادير الخط والسطح والجسم التعليمي
والزمان فاي جزء من الخط فرض فهو نهاية لجزء وبداية
لجزء باعتبار فنهاية للجزئين باعتبار آخر **وقال**
المتكلمون العدد اي الكم المنفصل لا وجود له في الخارج
لان العدد مركب من الوحدات التي هي اعتبارات عقلية
لا وجود لها في الخارج كما ذكر في بحث الوحدة والكثر
والركب من الاعتبار العقلية اعتباري لا وجود له
في الخارج واما المقادير التي هي الجسم التعليمي والسطح
والخط فليست بموجودات زائدة على الجسم لانها اما
نفس الجسمية او جزء الجسمية بناء على ان الجسم
مركب من اجزاء لا يتجزى فانه حينئذ تكون الاجزاء
المتضمنة بعضها الى بعض في الجهات الثلاث اي الطول
والعرض والعمق هو الجسم والمنضم بعضها الى بعض في
الجهتين اي الطول والعرض هو السطح وهو جزء الجسم

والمنضم

والمنضم بعضها الى بعض في الجهة الواحدة اي الطول هو
الخط وهو جزء السطح فالجسم التعليمي نفس الجسم المركب
من الجزء الذي لا يتجزى والسطح والخط جزء الجسم المركب
منه والكل جوهر لا مركب من الجزء الذي لا يتجزى وهو جوهر
الفرد المركب من الجوهر لا يكون عرضا فلا وجود له بقدر هو
عرض اما خط او سطح او جسم تعليمي اذ ليس لنا الا الجسم
واجزاؤه كلها من قبيل الجواهر لا من قبيل الاعراض **وقال**
الحكماء الجسم التعليمي المقدار الذي هو طول وعرض وعمق
والسطح المقدار الذي هو طول وعرض وعمق والسطح المقدار
الذي هو طول وعرض فقط والخط المقدار الذي هو طول
فقط والكل عرض قائم بالجسم موجود في الخارج ولا ضد له
اي لا نظير له ولا كفو له وقد يكون الضد بمعنى العون ومعنى
العدو والله تعالى منزّه عن النظير والكفو ومنزه عن
المعين والناصر وعن العدو والمخالف لارادته وتقديره
الضدان امران وجوديان يستحيل اجتماعهما في محل واحد
وبينهما غاية الخلاف ايضا كالعالم والجهل المركب **قال**
اهل الحق من المتكلمين الاثنان ثلاثة اقسام لا يهتمان
اشتركا في الصفات النفسية فالمثلان والافان امتنع
لذا يهتمان اجتماعهما في محل واحد من جهة واحدة ولا فالضدان

وَالْأَفَالَمْ تَخْلَفَانِ وَلَا يَنْدَلُهُ وَفِي الصَّحَاحِ النَّدْبُ بِالْكَسْرِ الْمَثَلُ
وَالنَّظِيرُ وَكَذَلِكَ النَّدِيدُ وَالنَّدِيدَةُ **قَالَ الْقَاضِي** فِي تَفْسِيرِ
سُورَةِ النَّسَاءِ النَّدْبُ الْمَثَلُ الْمُنَادِي مَنْ نَدَّ نَدْوَةً إِذَا تَفَرَّقَ
وَنَادَتْ الرَّجُلَ خَالِفَتُهُ حَصَّ بِالْمُخَالَفَةِ الْمُمَاثِلُ فِي الذَّاتِ
كَحَصِّ الْمَسَاوِي الْمُمَاثِلُ فِي الْقَدْرِ **وَقَالَ صَاحِبُ الْكَشَّافِ**
النَّدْبُ الْمَثَلُ وَلَا يَقَالُ إِلَّا لِلْمَثَلِ الْمَخَالَفِ الْمُنَادِي وَمَعْنَى قَوْلِهِمْ
لَيْسَ لِلَّهِ نَدٌّ وَلَا ضِدٌّ نَفْيُ مَا سَدَّ مَسَدَهُ وَنَفْيُ مَا يَنَافِيهِ
وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ فِي الصَّحَاحِ نَادَاةٌ أَيْ عَادَاةٌ وَأَصْلُهُ
الْمَعْرَلَانَةُ مِنَ النَّوْءِ وَهُوَ التَّهْوُضُ **م** وَلَا يَمِثْلُ لَهُ شَيْءٌ وَفِي
الصَّحَاحِ مَثَلُ كَلِمَةٍ تَسْوِيَةٌ فَيُقَالُ هَذَا مِثْلُهُ وَمِثْلُهُ كَمَا
يُقَالُ شَبْهُهُ وَشَبِيهَتُهُ بِمَعْنَى **وَفِي شَرْحِ الْمَوْاقِفِ** الْمَثَلُونَ
هُمَا الْمَوْجُودَانِ اللَّذَانِ يُشَارِكُ كُلُّهُمَا الْآخَرَ فَيَمَّا يَجِبُ لَهُ
وَيَمْتَنِعُ وَيُمْكِنُ وَقَدْ يُقَالُ بِعِبَارَةٍ أُخْرَى الْمَثَلَانِ مَا يَسُدُّ
أَحَدُهُمَا مَسَدَ الْآخَرِ فِي الْأَحْكَامِ الْوَاجِبَةِ وَالْجَائِزَةِ وَالْمُمْتَنِعَةِ
جَمِيعًا **قَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْمَعِينِ** فِي التَّبَصُّرَةِ أَنَا نَجِدُ أَهْلَ
اللُّغَةِ لَا يَمْتَنِعُونَ مِنَ الْقَوْلِ بِأَنْ زِيدًا يَمِثْلُ عَمْرُو فِي الْفِقْهِ
إِذَا كَانَ يُسَاوِيهِ فِيهِ وَلَيْسَ مَسَدُهُ فِي ذَلِكَ الْبَابِ وَإِنْ
كَانَ بَيْنَهُمَا مُخَالَفَةٌ بِوُجُوهٍ كَثِيرَةٍ وَمَا يَقُولُهُ الْأَشْعَرِيَّةُ
مِنْ أَنَّهُ لَا مُمَاثِلَةَ إِلَّا بِالْمَسَاوَاةِ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ فَاسِدٌ

لَا

لَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخُطْبَةُ بِالْخُطَّةِ مَثَلًا
يُمَثِّلُ وَإِذَا رَادَ الْأَسْتَوَاءُ فِي الْكَيْلِ فَقَطُّ وَإِنْ تَفَاوَتْ فِي الْوِزْنِ
وَعَدَدَ الْحَبَّاتِ وَالصَّدَاقَةِ وَالرَّخَاوَةِ وَالظَّاهِرَةِ لَا مُخَالَفَةَ
لَا مَنْ مَرَدَ الْأَشْعَرِيَّةِ مِنَ الْمُمَاثِلَةِ الْمَسَاوَاةِ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ فِيمَا
بِهِ الْمُمَاثِلَةُ كَالْكَيْلِ مَثَلًا وَالْأَفَاشْتِرَاكُ الشَّيْئَيْنِ فِي جَمِيعِ
الْأَوْصَافِ وَمُسَاوَاةُ أَمْرَيْنِ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ بِرَفْعِ التَّعَدُّدِ فَكَيْفَ
يَتَصَوَّرُ التَّمَاثُلُ لَئِنْ التَّمَاثُلُ يَقْتَضِي التَّعَدُّدَ وَالتَّغَايُرَ فِي بَعْضِ
الْأَوْصَافِ فَإِنْ زِيدَا وَعَمِرُوا مِمَّا ثَلَاثًا لَا تَعَدُّدٌ فِي مَا هُمَا
وَلَا تَغَايُرٌ لِأَنَّ مَا هُمَا مِمَّا الْحَيَوَانِ النَّاطِقِ وَامْتِيَازَهُمَا وَتَعَدُّدُهُمَا
لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِالِتَّعْيِينِ وَالتَّشْخِصِ وَلَا يَحْصُلُ التَّعْيِينُ وَالتَّشْخِصُ
إِلَّا بِالْأَوْصَافِ فَلَوْ كَانَ جَمِيعُ الْأَوْصَافِ زِيدًا أَوْ صَافًا لَعَمَرُوا
لَكَانَ هُوَ هُوَ فَلَا يَكُونُ بَيْنَهُمَا تَعَدُّدٌ وَلَا تَغَايُرٌ وَلَا امْتِيَازٌ
وَلَا امْتِنَاعٌ فَضَدٌّ عَنِ التَّمَاثُلِ وَقَدْ صَرَّحَ اللَّهُ بِنَفْيِ تَمَثُّلِهِ
الْحَاقِقِ عَنْ نَفْسِهِ يَقُولُهُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ
إِنْ لَيْسَ شَيْءٌ مِثْلُهُ فَهُوَ تَحْقِيقُ لَا نُبَاتٌ كَمَا لَدَاتِهِ فِي الْأَزَلِ
بِنَفْيِ التَّظْهِيرِ وَالْمُمَاثِلِ وَقَدْ قِيلَ فِي مَعْنَى قَوْلِنَا لَا يَمِثْلُ لَهُ
أَيْ لَا شَرِيكَ لَهُ فِي النَّوْعِ لِأَنَّهُ لَا نَوْعَ لَهُ كَمَا لَا حَيْسُ لَهُ وَلِأَنَّ
الْأَشْرَاكَ فِي النَّوْعِ قَدْ أَقِيلَ هُمَا مُمَاثِلَاتٌ كَانَ مَعْنَاهُ أَنَّهُمَا
مُتَّفَقَانِ فِي الْمَاهِيَةِ النَّوْعِيَّةِ وَمَعْنَى قَوْلِنَا لَا يَمِثْلُ لَهُ وَلِأَنَّ

الاشتراك في النوع فاذا قيل هما مماثلان كان معناه انهما
متفقان في الماهية النوعية ومعنى قولنا لا شبيهة له
اي لا شريك له في الكيف لانه لا كيف له والمشاركة الاشتراك
اي لا شريك له في الكيف لانه لا كيف له والمشاركة الاشتراك
في الكيف **فان قيل** هما متشابهان كان معناه متفقان
في الكيف اي في الكيفية المحسوسة او الكيفية النفسانية
او الكيفية المختصة بالكميات والكيفية الاستعدادية
اما تعريف الكيف فانه عرض لا يقتضي القسمة والقسمة
اقتضاء اوليا اي بالذات ومن غير واسطة ولا يكون
معناه معقولا لا بالقياس الى الغير فقولنا عرض جنس
يتناول الاعراض كلها واحترزنا بقولنا لا يقتضي القسمة
من الكم فانه يقتضي القسمة لذاته واحترزنا بقولنا
ولا يقتضي القسمة على الوحدة والنقطة المقضيين لها
عند من قال انهما من الاعراض اي على القول بانهما موجودان
في الخارج واما على القول بانهما من الامور الاعتبارية
فلا حاجة الى هذا القيد لعدم دخولهما في العرض واحترزنا
بقولنا اقتضاء اوليا عن خروج العلم بمعلوم واحد هو
بسيط حقيقي والعلم بمعلومين فان العلم الاول يقتضي
القسمة لكن ليس اقتضاه اوليا بل بواسطة معلومة

والعلم الثاني يقتضي القسمة كذلك فلو لا تقييد الاقتضاء
بالاولية خرجا عن الحد مع انهما من مقولة الكيف واحترزنا
بالقيد لاخير وهو قولنا ولا يكون معناه معقولا بالقياس
الى الغير عن النسب اي عن الاعراض النسبية فانها معقولة
بالقياس الى غيرها واما الكيفيات المحسوسة فهي الحرارة
والبرودة والرطوبة واليبوسة والالوان والاصوات
والحركة والسكون والاصوات والطعوم والروائح وغيرها
تما يدرك بالحواس الظاهرة واما الكيفيات النفسانية
اي المختصة بذوات الانفس من الاجسام الغضائية فقولنا
المراد بالانفس الحيوانية ومعنى الاختصاص بها اي تلك
الكيفيات توجد في الحيوان دون النبات والجماد وعلى هذا
فلا يتجه ان بعض هذه الكيفيات كالحيوة والعلم والقدرة
والارادة ثابتة لواجب الوجود والمجردات فلا تكون
مختصة بالحيوانات على ان القائل يثبتها لواجب الوجود
وغیره من المجردات لم يجعلها مندرجة في جنس الكيف
ولا في الاعراض وهي اي الكيفيات النفسانية الحيوة
والعلم والقدرة والارادة واللذة والألم والصحة والمرض
والحمد والحزن والخوف والفرح والحياة والسموات والسموات
والغضب وغير ذلك من الاحوال واما الكيفيات

الْمَخْصَصَةُ بِالْكَمِّيَّاتِ فَالزُّوْجِيَّةُ وَالْفَرْدِيَّةُ الْعَارِضَتَانِ
لِلْعَدَدِ وَالْثَلَاثُ وَالْتَرْبِيعُ فَانْهَامَا عَرْضَانِ لِلثَلَاثِ وَالْمَرْبِعِ
وَكَذَلِكَ التَّخْنِيسُ وَالتَّسْدِيسُ وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْهَيَّاتِ الْعَارِضَةِ
لِلسُّطُوحِ الْكَثِيرَةِ الْأَضْلَاعِ وَأَمَّا الْكَيْفِيَّاتُ الَّتِي لَا تَعْدُ
إِلَّا الْبَقِيَّةُ مِنَ الْخَبَرِ فَخَوَالِفُ الْقَبُولِ وَالْإِنْفَعَالِ وَالِدَفْعِ
وَاللَّهُ تَعَالَى مُنْزَعٌ عَنْ هَذِهِ الْكَيْفِيَّاتِ كُلِّهَا لِأَنَّهَا عَرَضٌ
يُخْتَلِفُ فِي الْأَجْسَامِ وَصِفَاتُ اللَّهِ تَعَالَى قَدِيمَةٌ قَائِمَةٌ بِذَاتِهِ
تَعَالَى لَيْسَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَعْرَاضِ وَالْجَوَاهِرِ لِأَنَّهَا مَبْنِيَّةٌ
أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَيٌّ وَلَهُ حَيَاةٌ أَزَلِيَّةٌ لَيْسَتْ بِعَرَضٍ وَلَا مُسْتَحِيلٍ
الْبَقَاءُ وَلَهُ عِلْمٌ أَزَلِيٌّ شَامِلٌ لَيْسَ بِعَرَضٍ وَلَا مُسْتَحِيلٍ الْبَقَاءُ
وَالْأُضْرُوبُ وَلَا مَكْتَسَبٌ وَكَذَا الْقَوْلُ فِي سَائِرِ الصِّفَاتِ
فَتَكُونُ الصِّفَاتُ الَّتِي مِنَ الْكَيْفِيَّاتِ مُنْفِيَّةً عَنِ اللَّهِ تَعَالَى
بِالْإِتِّفَاقِ وَأَمَّا الْإِتِّزَاعُ فَإِنَّهُ كَمَا أَنَّ لِلْعَالَمِ مَبْنًى عَلِمًا هُوَ عَرَضٌ
قَائِمٌ بِهِ زَائِدٌ عَلَيْهِ حَادِثٌ فَهَلْ لِلَّهِ الْعَالَمُ عِلْمٌ هُوَ صِفَةٌ لَهُ
أَزَلِيَّةٌ قَائِمَةٌ زَائِدَةٌ عَلَيْهِ وَكَذَا جَمِيعُ الصِّفَاتِ وَأَنْكَرُهُ
الْفَلَا سُفَةُ وَالْمُعْتَرِزَةُ وَزَعَمُوا أَنَّ صِفَاتِهِ عَيْنٌ دَانَةٌ بِمَعْنَى
أَنَّ زَاتَهُ تَسْمَى بِاعْتِبَارِ التَّعَلُّقِ بِالْمَعْلُومَاتِ عَالِمًا وَبِالْمَقْدُورَاتِ
قَادِرًا إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ فَلَا يَلْزَمُ تَكْثُرُ الذَّاتِ وَلَا تَعَدُّدُ فِي الْقَدَمَاءِ
وَالْوَاجِبَاتِ وَالْجَوَابِ عَنْهُ مَا تَسْبِقُ مِنْ أَنَّ الْمُسْتَحِيلَ تَعَدَّدُ

الذَّوَاتِ الْقَدِيمَةِ وَهُوَ غَيْرُ لَزْمٍ أَيْ تَعَدُّدِ الذَّوَاتِ الْقَدِيمَةِ
لَا يَلْزَمُ مِنْ تَعَدُّدِ الصِّفَاتِ الْقَدِيمَةِ الْقَائِمَةِ بِذَاتٍ وَاحِدَةٍ
قَدِيمَةٍ **م** لَهُ يَدٌ وَوَجْهٌ وَنَفْسٌ كَمَا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ
بِقَوْلِهِ **يَدَا اللَّهِ** **ش** فَوْقَ أَيْدِيهِمْ وَيَقُولُ بِلَيْدِهِ مَبْسُوطَةً
وَيَقُولُ وَيَسْقَى وَجْهَ رَبِّكَ وَيَقُولُ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ
وَيَقُولُ حِكَايَةً عَنْ عَيْشِي تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي
نَفْسِكَ وَيَقُولُ كَتَبَ اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ وَصِفَاتُ اللَّهِ
كُلُّهَا لَيْسَتْ غَيْرُ ذَاتِهِ وَفِي بَعْضِ النُّسخِ فَمَا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي
الْقُرْآنِ مِنْ ذِكْرِ الْوَجْهِ وَالْيَدِ وَالنَّفْسِ **م** فَهَوَ لَهُ صِفَاتٌ بِلَا
كَيْفٍ **ش** أَيْ أَضْلَاهَا مَعْلُومٌ وَوَصَفُهَا مَجْهُولٌ لَنَا لِأَنَّ اللَّهَ
تَعَالَى مُنْزَعٌ عَنِ الْجَارِحَةِ فَلَا يَبْطُلُ الْأَصْلُ الْمَعْلُومُ بِسَبَبِ
التَّشَابُهِ وَالْعَجْزُ عَنْ دَرْكِ الْوَصْفِ **رَوَى عَنِ إِمَامِ أَحْمَدَ**
أَبْنِ حَنْبَلٍ أَنَّ الْكَيْفِيَّةَ مَجْهُولَةٌ وَالْجَنَاحُ عَنْهَا بَدْعَةٌ **م** وَلَا
يُقَالُ أَنْ يَدَهُ قُدْرَتُهُ **ش** وَلَا يُقَالُ **م** أَوْبَدَهُ نِعْمَتُهُ لِأَنَّ فِيهِ
ش أَيْ فِي هَذَا الْقَوْلِ **م** أَبْطَالَ الصِّفَةَ **ش** الَّتِي دَلَّتْ عَلَى
شُبُوتِهَا الْقُرْآنُ **م** وَهُوَ **ش** أَيْ أَبْطَالَ الصِّفَةَ **م** قَوْلُ أَهْلِ
الْقَدَرِ وَالْمُعْتَرِزِ **ش** عَطَفَ عَلَى الْقَدْرِ مِنْ قِبَلِ عَطْفِ الْخَاصِّ
عَلَى الْعَامِّ لِأَنَّ أَهْلَ الْقَدَرِ هُمْ الْمُعْتَرِزَةُ وَالْأَمَّا مَيْتَةٌ مِنْ
الشَّيْءِ فَكُلُّ الْمُعْتَرِزَةِ قَدَرِيَّةٌ وَلَيْسَتْ كُلُّ الْقَدَرِيَّةِ مُعْتَرِزَةً

وَأَمَّا سَمَوَاتُ الْقُدْرَةِ لِأَنَّ الْقُدْرَةَ اسْمٌ لِمَا صَدَرَ مُقَدَّرٌ مِنْ
فَعْلٍ الْقَادِرُ فَهُمْ لَمَّا اسْتَدُوا أفعالَهُمْ إِلَى أَنْفُسِهِمْ وَقَدِيرٌ
وَقُدْرَتُهُمْ وَلَمْ يَسْتَدُوا أفعالَهُمْ إِلَى تَقْدِيرِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَدَرٌ
سَمَوَاتُ قُدْرَتِهِ **قَالَ خَلِيفَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ أُمَّةٍ مَجُوسٌ وَمَجُوسُ هَذِهِ الْأُمَّةِ
الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا قُدْرَ مِنْ مَاتَ مِنْهُمْ لَا تَشْهَدُ وَاجْتِازَتْ مِنْ
مَرْضَ مِنْهُمْ فَلَا تَعُودُ وَهُمْ شَيْعَةُ الدِّجَالِ وَحَقٌّ عَلَى اللَّهِ
أَنْ يُلْقِيَهُمْ بِالْجِبَالِ أَخْرَجَهُ ابْنُ دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ **وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ**
ابْنُ عُمَرَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَيَكُونُ
فِي أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَكْذِبُونَ بِالْقُدْرِ كَذِبًا فِي جَمِيعِ الْأَصُولِ **وَعَنْ**
أَنَسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْقُدْرَةُ الَّذِينَ يَقُولُونَ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ بِأَيْدِيَنَا لَيْسَ لَهُمْ فِي
شَقَا عَنِّي نَصِيبٌ وَلَا أَنَا مِنْهُمْ وَلَا هُمْ مِنِّي **وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ**
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِيمَانُ
بِالْقُدْرِ يُذْهِبُ الْهَمَّ وَالْحُزْنَ كَذَلِكَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ فِي سُورَةِ
الْقَمَرِ وَلَكِنْ يَدُهُ صِفَتُهُ بِأَكْيَفِ شَ وَكَذَا وَجْهُهُ صِفَتُهُ
بِأَكْيَفِ وَكَذَا أَنْفُسُهُ صِفَتُهُ بِأَكْيَفِ **قَالَ الشَّيْخُ الْأَمَامُ**
فخر الإسلام في أصول الفقه وكذلك اثبات اليد والوجه
هو عندنا معلوم بأصله متشابه بوصفه ولن يجوز

نسخة من نسخة
مكتبة جامعة القاهرة

وَقَدْ شَرَّحْنَا هَذِهِ

أَبْطَالُ الْأَصْلِ بِالْعَجْرِ عَنْ دَرْكِ الْوَصْفِ وَأَمَّا ضَلَّتْ الْمُعْتَرِلةُ
مِنْ هَذَا الْوَجْهِ فَأَنَّهُمْ رَدُّوا الْأَصُولَ لَجَهْلِهِمْ بِالْصِفَاتِ
وَقَالَ الشَّيْخُ الْأَمَامُ مَجِيئُ السُّنَّةِ فِي مَعَالِمِ التَّنْزِيلِ فِي
تَفْسِيرِ سُورَةِ الْمَائِدَةِ بِأَنَّ اللَّهَ مِنْ صِفَاتِ ذَاتِهِ كَالسَّمْعِ
وَالْبَصَرِ وَالْوَجْهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِصِفَاتِهِ فَعَلِمَ الْعِبَادَ فِيهَا
الْإِيمَانَ وَالتَّسْلِيمَ **وَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيُّ** أَنَّ اللَّهَ
صِفَتُهُ قَائِمَةٌ بِذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَهِيَ صِفَةٌ سُوِي الْقُدْرَةِ
مِنْ شَأْنِهَا التَّكْوِينُ عَلَى سَبِيلِ الْأَصْطِفَاءِ وَالَّذِي يُدَلُّ عَلَيْهِ
أَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَ وَقُوعَ خَلْقِ آدَمَ بِيَدَيْهِ عِلَّةً لِكَرَامَةِ آدَمَ
وَأَصْطِفَائِهِ فَلَوْ كَانَ الْيَدُ عِبَارَةً عَنِ الْقُدْرَةِ لَا مَنَعَ كَوْنُهَا
عِلَّةً لِلْأَصْطِفَاءِ لِأَنَّ ذَلِكَ حَاصِلٌ فِي جَمِيعِ الْمَخْلُوقَاتِ فَلَا
يُدْرِي ثَبَاتُ صِفَةٍ أُخْرَى وَرَأَى الْقُدْرَةَ يَقَعُ بِهَا الْخَلْقُ
وَالْتَّكْوِينُ عَلَى سَبِيلِ الْأَصْطِفَاءِ كَذَلِكَ فِي التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ فِي
سُورَةِ الْمَائِدَةِ **وَقَالَ صَاحِبُ الْمَوَاقِفِ** الصِّفَةُ الرَّابِعَةُ
الْوَجْهُ اثْبَتَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيُّ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ
وَأَبُو إِسْحَاقَ الْأَشْعَرَانِي وَالسَّلَفُ صِفَةُ ثُبُوتِيَّةٌ وَالصِّفَةُ
الْحَاسَّةُ الْيَدُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ
بِيَدَيَّ فَاثْبَتَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيُّ صِفَتَيْنِ ثُبُوتِيَّتَيْنِ
زَائِدَتَيْنِ عَلَى الذَّاتِ وَسَائِرِ الصِّفَاتِ لَكِنْ لَا يُمْغَى بِالْجَارِحَةِ

وعليه السلف واليه ميل القاضي في بعض كتبه **م**
وغيبه ورضاه صفتان من صفاته تعالى بلا كيف **ش**
اي ببيان الكيفية فان كيفيتهما مجهولة لان غضبه
لا يشبه بغضبنا ورضاه لا يشبه برضانا فان الغضب
متاغلطان دم القلب والرضا امتلاء الاختيار حتى
يفضي الى الظاهر فهما من الكيفيات النفسانية كالرحمة
والفرح والسرور والعشق والتعجب فانها كلها تابعة
للمزاج المستلزم للتركيب المنافي للوجوب الذاتي
قال الشيخ فخر الاسلام في اصول الفقه والرضا
عبارة عن امتلاء الاختيار حتى يفيض الى الظاهر وهذا
كان الرضا والغضب من التشابه في صفات الله تعالى
وقال الشيخ الامام فخر الاسلام في اصول الفقه وعندنا
انه لاحظ للراسخين في العلم من التشابه الا التسليم
على اعتقاد حقيقة المراد به عند الله تعالى في ان الوقف
على قوله تعالى لا اله الا الله واجب خلق الله تعالى الاشياء
لا من شئ اى لا من مادة زعمت الفلاسفة انه لا حد
لشئ الا من شئ آخر وهو مادة له وادعى بعضهم العلم
الضروري باستحالة حدوث شئ لا من شئ والمسلون
ينكرونه ويجوزون حدوث الاشياء التي لا تعلق لها

بمادة اصلا وزعمت الفلاسفة ان كل حادث اى موجود
بعد عدم مسبوق بمادة ومدة وارادوا بالمادة
ما يكون موضوعا للحادث ان كان الحادث عرضيا او يكون
هيويا ان كان الحادث صورة او يكون متعلقا للحادث
ان كان نفسا وارادوا بالمدة الزمان وينو على ذلك
قدم المادة والزمان بمعنى انه لا بد ان يكون للمركب
مادة بسيطة قديمة هي الحاملة للصورة والاعراض
وقول الامام الاعظم خلق الله تعالى الاشياء لا من شئ
نص قاطع بقطع اعتناقهم **وفي شرح المواقف** اثبات
تعدد القوى وتغايرها بالذات على راي الفلاسفة مبنى
على اصلهم الفاسد من ان الواحد لا يصدق عنه الا
الواحد وقد ثبت ضعف هذا الاصل وفساده فلا يصح
ما ينشأ عنه من تعدد القوى وتغايرها ثم نقول في ابطال
القوى سيما القوة المصورة كما زعموها **وفي شرح**
المقاصد كيف تصدر هذه الافعال المتقنة على النظام
المخصوص عن القوى التي هي اعراض قائمة بالاعضاء
لا يتصور لها قدرة او ارادة او علم خصوصاً اذا تأمل
في الصور العجيبة والاشكال الغريبة والنقوش المتلفة
والالوان المختلفة الموجودة في النبات والحيوان والانس

فإن العقل لا يكاد يذعن بضدورها عن القوى التي سماها
الفلاسفة مصورة وإن فرضنا كونها مركبة وكون المواد
مختلفة كيف وقد ورد الكتاب الإلهي في عدة مواضع
بإسناد جميع ذلك إلى الله تعالى وأشار إليه على
كونه تعالى قادراً حكيمًا وصانعًا قديمًا والفلاسفة
لما رجعوا إلى الفطرة السليمة صرحوا بأن هذه القوى
إنما تفعل ذلك بأذن خالقها القدير وموجدها الحكيم
النجير **قال الإمام محمد بن الرزقي** في تفسير سورة
الخل الحبة الواحدة إذا مضت عليها مقادير معينة
من الوقت نفذت في داخل تلك الحبة أجزاء من رطوبة
الأرض ونداوتها فتنتفخ الحبة فينشق أعلاها واسفلها
فيخرج من أعلى تلك الحبة شجرة صاعدة من داخل الأرض
إلى الهواء ومن أسفلها شجرة أخرى غايصة في قعر الأرض
وهذه الغايصة هي المسماة بعروق الشجر ثم إن تلك الشجرة
لا تزال تزاد وتنبى وتقوى ثم يخرج منها الأوراق والأغصان
والأكمام والثمار ثم إن تلك الثمرة تشتمل على أجسام
مختلفة الطبائع مثل العنب فإن قشره وعجمه باردان
يابسان كسيفان وماؤه وحمة حار إن رطباً لطيفاً
أما عرف هذا فنقول نسيته الطبائع السفلية إلى

هذا

وقض الله سبحانه وتعالى

هذا الجسم متشابهة ونسبته التأثيرات الفلكية
والجبريات الكوكبية إلى الكل متشابهة ومع تشابه
سبب هذه الأشياء ترى هذه الأجسام مختلفة في الطبع
والطعم واللون والرائحة والصفة فدل صريح العقل على
أن ليس ذلك إلا لأجل فاعل قادر حكيم رحيم **فإن قيل**
لأننا نعلم أن ذلك الفاعل ابتناها ولم لا يقال إن هذه الأشياء
إنما حدثت وتولدت بسبب تفاوت الفصول الأربعة وتأثير
الشمس والقمر والكواكب **قلت** الجواب عن هذا السؤال
من وجهين الأول أن نقول هنا أن حدوث الحوادث في هذا
العالم السفلي مستندة إلى الاتصالات الفلكية والتشكلات
الكوكبية إلا أنه لا بد من محركها واتصالها ببعض أسبابها
تلك الحركات أمّا ذاتها وأما أمور مغايرة لها والأول باطل
بوجهين الأول أن الأجسام متماثلة فلو كان جسم من الأجسام
علّة لصفة كان كل جسم واجب الاتصاف بتلك الصفة
وهو محال والثاني أن ذات الجسم لو كان علّة لحصول هذا
الجزء من الحركة لوجب دوام هذا الجزء من الحركة بدوام تلك
الذات ولو كان كذلك لوجب بقاء جسم على حالة واحدة
من غير تغيير أصلاً وذلك يوجب كونه ساكناً لذاته وما
افضى ثبوته إلى عدمه كان باطلاً فثبت أن الجسم يمتنع

ان يكون متحركا لكونه جسما فبقى ان يكون متحركا لغيره
 وذلك الغير اما ان يكون ساريا فيه او مبانيا عنه ولا اول
 باطل لان البحث المذكور عايد في ان ذلك الجسم بعينه لم
 اختص بتلك القوة بعينها دون ساير الاجسام فثبت ان
 محرك اجسام الافلاك والكواكب ممرمبان عنها وذلك المباني
 ان كان جسما او جسمانيا عاذا القسم الاول وان لم يكن جسما
 ولا جسمانيا فاما كان موجبا بالذات او فاعلا فختارا
 والا اول باطل لانه نسبة ذلك الموجب بالذات الى جميع الاجسام
 على السوية فلم يكن بعض الاجسام بقبول بعض الآثار
 المقتضية اولى والثاني هو الفاعل المختار القادر المنزه
 عن كونه جسما او جسمانيا ذلك هو الله تعالى فالحاصل
 انا وان حكمنا باستناد حوادث العالم السفلي الى الحركات
 الفلكية والكوكبية فهذه الحركات الكوكبية والفلكية
 لا يمكن اسنادها الى افلاك اخرى ولا لزوم التسلسل وهو
 محال فوجب ان يكون خالق هذه الحركات ومدبرها هو الله
 تعالى واذا كانت الحوادث السفلية لاجل تعاقب الليل
 والنهار وحركات الشمس والقمر فهذه الاشياء لا بد ان
 يكون خدونها بتخليق الله وتقديره وتسخيره وقطعا للتسلسل
 ولما تم هذا الدليل في هذا المقام لا جرم ختم الله تعالى الآية

بقوله

رخص الله سبحانه وتعالى

بقوله ان في ذلك لآيات ليقوم يعقلون نعم ان كل من
 كان عاقلا علم ان القول بالتسلسل باطل ولا بد من الانتهاء
 في آخر الامر الى الفاعل المختار القديم فهذا تقدير احد الجوابين
 والجواب الثاني عن ذلك السؤال ان نقول نحن نقيم الدلالة
 على انه لا يجوز ان يكون حدوث النبات والحيوان والانس
 لاجل تأثير الطبايع والافلاك والانجم لان تأثير الطبايع
 والافلاك والانجم والشمس والقمر بالنسبة الى الكل واحد
 ثم نرى انه اذا تولد العنب كان قشره على طبع وعجمه على طبع
 ولحمه على طبع ثالث وماؤه على طبع رابع بل نقول اننا نرى
 في الوردة ما يكون احد وجهين الورقة الواحدة منه في
 غايه السواد والوجه الثاني من تلك الورقة في غايه
 الحمرة وتلك الورقة تكون في غايه الرقة والطاقة ولعلم
 بالضرورة ان نسبة الانجم والافلاك الى وجه الورقة
 الرقيقة نسبة واحدة والطبيعة الواحدة في المادة
 الواحدة لا تفعل الا فعلا واحدا لا ترى انهم قالوا اشكل
 البسيط هو الكرة لان تأثير الطبيعة الواحدة في المادة
 الواحدة يجب ان يكون متشابها والشكل الذي يتشابه جميع
 جوانبه هو الكرة وايضا اذا وضعنا الشمع فاذا استضاء
 خمسه اذرع من ذلك الشمع من احد الجوانب وجب ان يحصل

مثل هذا الأثر في جميع الجوانب **إذا ثبت هذا فنقول**
 ظهر أن نسبة الشمس والقمر والنجم والأفلاك والطبايع
 إلى وجهي تلك الورقة اللطيفة الرقيقة نسبة واحدة وثبت
 أن الطبيعة المؤثرة متى كانت نسبتها واحدة كان الأثر
 متشابهًا ونبت أن الأثر غير متشابه لأن أحد جانبي تلك
 الورقة في غاية السواد والجانِب الثاني منها في غاية البهجة
 فهذا يفيد القطع بأن المؤثر في حصول هذه الصفات والألوان
 والآحوال ليس هو الطبيعة بل المؤثر فيها هو الله الفاعل
 المختار الحكيم وهذا هو المراد من قوله تعالى وما ذراء
 لكم في الأرض مختلفًا ألوانه فلما كان مدار هذه الحجة
 على أن المؤثر الموجب بالذات وبالطبيعة يجب أن يكون
 نسبة إلى الكل متشابهة لا جرم حتم الله تعالى هذه الآية
 بقوله أن في ذلك لآية ليقوم يذكرون ولها دل الحس في
 هذه الأجسام النباتية على اختلاف صفاتها وتسافر آحوالها
 ظهر أن المؤثر فيها ليس موجبا بل فاعلا مختارا فهذا عام تقريره
 الدلائل والكل من التفسير الكبير والدليل على حدوث العالم
 فيه كثير ولما كان خلق الأشياء لا من شيء يقتضي معلومية الأشياء
 قبل الخلق **قال الإمام الأعظم** وكان الله تعالى عالما في الأزل
 بالأشياء قبل كثرها أي قبل حدوثها هذا تصريح ببطون قول

هشام بن الحكم فإنه قال أنه تعالى لا يعلم الحوادث إلا عند وقوعها
 وحدوثها وأخرج عليه بأن قال أنه تعالى لو كان عالما بالخرجات
 قبل وقوعها لكان العبد مجبوراً على الفعل والترك لأن ما علم الله
 وقوعه يجب وقوعه ويمتنع عدمه فلا يقدر العبد على تركه
 ويكون مضطراً إلى فعله وما علم الله عدمه يجب عدمه ويمتنع
 وقوعه فالقول بكونه تعالى عالماً بالأشياء قبل وقوعها يفتح
 في التكليف والعبودية **قلت** اسناد الجهل إلى الله تعالى
 كفر والقول بأنه تعالى لا يعلم الحوادث إلا عند وقوعها كفر
 لأنه تكذيب بالقرآن فإنه تعالى أخبر في القرآن عن الأمور
 الآتية والأفعال المستقبلية قبل وقوعها فوقع كما أخبرنا
 وقد كتب الله تعالى جميع الأشياء في اللوح المحفوظ قبل الوقوع
 فيقع كما كتب تعالى وكتب القرآن في اللوح المحفوظ وفيه
 قصص الأنبياء عليهم السلام وغيرهم وفيه آحوال أهل الجنة
 وآحوال أهل النار **قال** تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح
 محفوظ وعلم الله تعالى لا يمنع قدرة العبد واختياره لأنه
 تعالى عالم في الأزل أن العبد يفعل ويترك باختياره وقدرته
 فلا يكون مجبوراً على الفعل والترك وقول الإمام الأعظم
 وهو الذي قدر الأشياء وقضاها تعليل لقوله السابق
 والواو في قوله وهو الحال فكانه قال وكيف لا يكون عالماً

فِي الْأَزَلِ بِأَشْيَاءٍ قَبْلَ وَقُوعِهَا وَحَالِهَا تَعَالَى هُوَ الَّذِي
 قَدَّرَ الْأَشْيَاءَ وَقَضَاهَا وَتَقْدِيرُ الْأَشْيَاءِ وَقَضَاهَا لَا يَكُونُ إِلَّا
 قَبْلَ وَقُوعِهَا وَالْقَضَاءُ وَالْقَدَرُ لَا يَكُونُ إِلَّا مَعَ الْعِلْمِ **اعْلَمَ**
أَنَّ مَعْنَى التَّقْدِيرِ فِي اللَّفْظِ جَعَلَ الشَّيْءَ عَلَى مِقْدَارٍ غَيْرِهِ يُقَالُ
 قَدَّرَ هَذَا الشَّيْءَ بِهَذَا أَيْ جَعَلَهُ عَلَى مِقْدَارِهِ وَقَدَّرَ اللَّهُ الْأَقْوَامَ
 أَيْ جَعَلَهَا عَلَى مِقْدَارِ الْكِفَايَةِ ثُمَّ يُفَسِّرُ التَّقْدِيرَ بِالْقَضَاءِ فَيُقَالُ
 قَضَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَقَدَّرَهُ أَيْ جَعَلَهُ عَلَى مِقْدَارِ مَا يَكْفِيهِ فِي الْحَيَاةِ
 وَقِيلَ فِي مَعْنَى قَدَّرْنَا كَتَبْنَا **قَالَ الرَّازِي** مَعْنَى قَدَّرْنَا دَبَّرْنَا
 وَقِيلَ قَضَيْنَا وَكُلُّ مُقَارِبٍ وَالْقَضَاءُ الْحُكْمُ الْحَزْمُ كَذَا فِي التَّقْدِيرِ
 الْكَبِيرِ **وَقَالَ الْقَاضِي فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ** وَأَصْلُ الْقَضَاءِ
 أَتَمَّامُ الشَّيْءِ قَوْلًا كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَقَضَى رَبِّي أَوْفِعَافًا كَقَوْلِهِ تَعَالَى
 فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَأُطْلِقَ عَلَى تَعَالَى الْإِرَادَةِ الْإِلَهِيَّةِ
 بِوُجُودِ الشَّيْءِ مِنْ حَيْثُ نَهَ يُوجِبُهُ وَلَا يَكُونُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 شَيْءٌ مِنَ الْجَوَاهِرِ وَلَا عَرَضٍ إِلَّا بِمَشِيئَتِهِ وَعَلَيْهِ وَقَضَاهُ
 وَقَدَرَهُ وَكَتَبَهُ فِي اللَّوْحِ الْمُحْفُوظِ **قَالَ الْأَمَامُ الرَّازِي** فِي
 تَفْسِيرِ سُورَةِ الرَّعْدِ أَعْلَمَ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ
 يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنَ الْعِنْدِيَّةِ الْعِلْمُ وَمَعْنَاهُ أَنَّهُ تَعَالَى
 يَعْلَمُ كَمِيَّةَ كُلِّ شَيْءٍ وَكَيْفِيَّتَهُ عَلَى الْوَجْهِ الْمُفَصَّلِ وَمَتَى كَانَ
 الْأَمْرُ كَذَلِكَ أَمْسَحَ وَقُوعَ التَّغْيِيرِ فِي تِلْكَ الْمَعْلُومَاتِ وَتُحْقَلُ

أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنَ الْعِنْدِيَّةِ أَنَّهُ تَعَالَى خَصَّصَ كُلَّ حَادِثٍ بِوَقْتٍ
 مُعَيَّنٍ بِمَشِيئَتِهِ الْأَزَلِيَّةِ وَأَرَادَتْهُ السَّرْمَدِيَّةُ وَعِنْدَ حُكْمَاءِ
 الْإِسْلَامِ أَنَّهُ تَعَالَى وَضَعَ أَسْبَابًا كُلِّيَّةً أَوْدَعَ فِيهَا قُوَى وَجُودِهَا
 وَحَرَكَهَا بِحَيْثُ يُلْزَمُ مِنْ حَرَكَاتِهَا الْمَقْدَرَةُ بِالْمِقَادِيرِ الْمُخْصُوصَةِ
 أَحْوَالِ جَزِيئَةٍ مُتَعَيَّنَةٍ وَمُنَاسِبَاتٍ مُخْصُوصَةٍ مُقَدَّرَةٍ
 وَيَدْخُلُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَفْعَالُ الْعِبَادِ وَأَحْوَالُهُمْ وَخَوَاطِرُهُمْ
 وَهُوَ مِنْ أَدَلِّ الدَّلَائِلِ عَلَى بُطْلَانِ قَوْلِ الْمُغْتَزِلَةِ وَلَكِنْ كَتَبَهُ
 بِالْوَصْفِ لَا بِالْحُكْمِ يَعْنِي كَتَبَ فِي اللَّوْحِ الْمُحْفُوظِ كُلَّ شَيْءٍ
 بِأَوْصَافِهِ مِنَ الْحُسْنِ وَالْقُبْحِ وَالطُّوْلِ وَالْعُرْضِ وَالصَّغَرِ وَالْكِبَرِ
 وَالْقَلَّةِ وَالكَثْرَةِ وَالْخَفَةِ وَالثِقَلَةِ وَالْحَرَارَةِ وَالْبَرْدَةَ
 وَالرُّطُوبَةَ وَالْيَبُوسَةَ وَالطَّاعَةَ وَالْمَعْصِيَةَ وَالْإِرَادَةَ
 وَالْقَدَرَةَ وَالْكَسْبَ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الصِّفَاتِ وَالْأَحْوَالِ
 وَالْأَخْلَاقِ وَلَمْ يَكْتُبْ فِيهِ شَيْئًا بِحُجَّةِ الْحُكْمِ بِوُقُوعِهِ بِلَا وَصْفٍ
 وَلَا سَبَبٍ مَثَلًا لَمْ يَكْتُبْ فِيهِ لِيَكُنْ زَيْدٌ مُؤْمِنًا لِيَكُنْ عَمْرُو
 كَافِرًا وَلَوْ كَتَبَ كَذَلِكَ لَكَانَ زَيْدٌ مُجْبُورًا عَلَى الْإِيمَانِ وَعَمْرُو
 مُجْبُورًا عَلَى الْكُفْرِ لِأَنَّ مَا حَكَمَ اللَّهُ تَعَالَى بِوُقُوعِهِ فَهُوَ يَقَعُ
 الْبَسْطُ وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مَعْقِبَ لِحُكْمِهِ وَلَكِنْ كَتَبَ فِيهِ أَنَّ
 زَيْدًا يَكُونُ مُؤْمِنًا بِاخْتِيَارِهِ وَقَدَرَتْهُ وَيُرِيدُ الْإِيمَانَ وَلَا
 يُرِيدُ الْكُفْرَ وَكَتَبَ فِيهِ أَنَّ عَمْرُوًا يَكُونُ كَافِرًا بِاخْتِيَارِهِ

مذكور في اللوح المحفوظ
 كذا في نسخة

وقدرته ويريد الكفر ولا يريد الايمان فالمراد من قول
 الامام الاعظم ولكن كتبه بالوصف بالحكم هو نفى الجبر
 في افعال العباد وانبطا المذهب الجبرية والقضاء والقدر
 والمشية صفاته في الازل بلا كيف اي بلا بيان كيفية
 يعنى اصل هذه الصفات ثابت بالكتاب والسنة واجماع
 الامة الا انها من المتشابهات وما يعلم تاء ويلها الا الله
 فاقوصافها مجهولة ولا طريق للعقل ان يدركها بالاجتهاد
 وكذلك كل صفة لله تعالى اذ لا تشبه صفاته صفات
 المخلوق كما لا يشبه ذاته ذوات المخلوق **قال الكرماني**
في شرح البخاري فالوافي بتعريف القضاء والقدر القضاء هو
 الحكم بالكليات على سبيل الاجمال في الازل والقدر هو الحكم
 بوقوع الجزئيات التي لتلك الكلديات على سبيل التفصيل في
 الازل قال الله تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله
 الا بقدر معلوم **وقال الامام الرازي** في تفسير الآية ان
 جميع الممكنات مقدورة لله تعالى يخرجها من العدم الى الوجود
 كيف يشاء والله تعالى وان كانت مقدوراته غير متناهية
 الا ان الذي يخرجها منها الى الوجود يجب ان يكون متناهيا لان
 دخول ما لا نهاية له في الوجود محال فقوله تعالى وان من شيء
 الا عندنا خزائنه اشارة الى كون مقدوراته غير متناهية

منه ما يشاء

وقوله وما ننزله الا بقدر معلوم اشارة الى ان كل ما يدخل
 منها في الوجود فهو متناه ومنه كان الخارج منها الى الوجود
 متناهيا كان لا محالة مختصا في الحدوث بوقت مقدير مع
 جواز حصوله في سائر الاوقات بدلا عن ذلك الوقت وكان
 مختصا بصفات معينة مع انه كان يجوز في العقل حصول
 سائر الصفات بدلا عن تلك الصفات واذا كان الامر كذلك
 فاختصاص تلك الاشياء المتناهية بذلك الوقت المعين
 والصفات المعينة بدلا عن اضدادها لا بد ان يكون
 بتخصيص محضين وتقدير مقدير وهذا هو المراد من قوله
 وما ننزله الا بقدر معلوم والمعنى انه لولا القادر
 المختار الذي خص تلك الاشياء بتلك الصفات الجارية
 لا تمنع اختصاصها بتلك الصفات الجارية والمراد من الازل
 ههنا الاحداث والانشاء والابداع ولما اوهم قول الامام
 الاعظم وكان الله عالما في الازل بالاشياء بل كونها ان علمه
 بالاشياء بعد كونها بغير علمه بالاشياء قبل كونها ويحدث
 بعد زوال ذلك العلم السابق فيلزم منه تغير في علم الله
 وكونه محلا للحوادث دفع ذلك اليها فقال بعلم الله
 المعدوم في حال عدمه معدوما ويعلم انه كيف يكون
 اذا وحد ويعلم الله الموجود في حال وجوده موجودا ويعلم

يعلم الله المعدوم في حال
 عدمه معدوما

انه كيف يكون فتاؤه وتعلم الله القاييم في حال قيامه قائما
 واذا فقد علمه فاعدا في حال قعوده من غير ان يتغير
 علمه او يحدث له علم ولكن التغير والاختلاف يحدث عند
 المخلوقين لانه تعالى يعلم الاشياء بعلم قديم ازل لم يزل
 موصوفا به في ازل الازل لا يعلم متجدد حاصل في ذاته
 بالمحلول والانتقال فمنها حدثت المخلوقات لم يحدث له علم
 بها بل حصلت مكتسوفة له بالعلم الازلي اذ لو خلق لنا علم
 بقدوم زيد عند طلوع الشمس وقد وام ذلك العلم تقديرا
 حتى طلعت الشمس لكان قدوم زيد عند طلوع الشمس معلوما
 بذلك العلم من غير تجديد علم آخر فهكذا ينبغي ان يفهم قدم
 علم الله تعالى كذا في كتاب الاحياء وانما الحسنيين البصريين
 من المعتزلة التزم وقوع التغير في علم الله بالتغيرات وزعم ان
 ذات الله تعالى يقتضي كونه عالما بالمعلومات بشرط وقوعها
 فيحدث العلم بها عند وجودها ويزول عند زوالها ويحصل
 علم آخر ورد عليه بانه يلزم منه ان لا يكون الباري تعالى
 في الازل عالما باحوال وجودات الحوادث وهو تجهيل الله تعالى
 عنه **قال القاضي** في تفسير قوله تعالى وما جعلنا القبلة
 التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول فان قيل كيف يكون
 علمه تعالى غاية الجعل وهو لم ينزل عالما قلت هذا وانما

باعتبار التعلق الخالي الذي هو مناط الجزاء والمعنى ليتعلق
 علمنا به موجودا **وقال البعض** لا فاضل تعلق العلم وتعلق
 الارادة اضافات محضة لا وجود لها في الاعيان وهي متبدلة
 متغيرة وتغيرها لا يستلزم تغير العلم والقدرة والارادة
 فلا يلزم من تغير الاضافات كون ذاته تعالى محلا للحوادث
 وانما يلزم ذلك لو كانت الاضافات من الصفات الموجودة
 الثابتة في ذاته تعالى ويؤيد ان العلم بالكل لا يكون العلم
 بالجزئي فلا يد للجزئي من علم آخر وهي علم الله صفة واحدة
 لا تعدد ولا تغير فيها فتعين ان يكون التغير والتعدد في
 التعلق لا في نفس العلم وهذا قول مشهور بحاجته في مواضع
 موهمة حدثت علم الله تعالى **وقال جمهور الفلاس**
 انه تعالى لا يعلم الجزئيات واحتجوا عليه بانه تعالى لو علم ان
 زيدا جالس الان في هذا المكان فاذا اقام زيد من هذا المكان
 فان بقي ذلك العلم كان جهلا لانه اعتقاده ان جالس في
 المكان مع انه ليس بجالس في هذا المكان جهل وان لم يتبق
 ذلك العلم كان تغيرا والتغير على ذاته محال **واعلم ان**
المشككين صاروا فريقين بسبب هذه الشبهة الفريق الاول
 جمهور المشايخ من اهل السنة والجماعة ومن المعتزلة قالوا
 العلم بان الشيء سيوجد وهو نفس العلم بوجوده اذا وجد

وَلَخَبَّرُوا عَلَى قَوْلِهِمْ بَأَنَّا إِذَا عَلِمْنَا أَنَّ زَيْدًا سَيَدْخُلُ الدَّارَ
 عَدَا فَإِذَا اسْتَقَرَّ هَذَا الْعِلْمُ إِلَى الْعَدْوِ وَالْيَاقِينِ دَخَلَ زَيْدٌ الدَّارَ
 فَإِنَّا بِهَذَا الْعِلْمِ نَعْلَمُ أَنَّ زَيْدًا إِذَا دَخَلَ الدَّارَ فَقَعَلْنَا أَنَّ
 بَأَنَ الشَّيْءِ سَيُوجَدُ نَفْسُ الْعِلْمِ بِوُجُودِهِ إِذَا وَجَدَ وَأَمَّا بِحَتَّاجِ الْوَأَدِ
 مِنَّا إِلَى عِلْمٍ لَمْ يَخْلُطْ بَيْنَ الْغَفْلَةِ عَلَى الْأَوَّلِ وَالْبَارِئِ تَعَالَى
 لَمَّا اسْتَعِطِطَ بَيْنَ الْغَفْلَةِ عَلَيْهِ لَا جَرَمَ يَكُونُ عَلَيْهِ بَأَنَ الشَّيْءِ
 الْفُلَانِي سَيُوجَدُ نَفْسُ عِلْمِهِ بِوُجُودِ ذَلِكَ الشَّيْءِ الْفُلَانِي إِذَا
 كَانَ مَوْجُودًا وَنَفْسُ عِلْمِهِ بَعْدَ ذَلِكَ الشَّيْءِ الْفُلَانِي إِذَا كَانَ
 مَعْدُومًا وَتَجَدُّ وَجُودُهُ لَأَنَّ عِلْمَهُ تَعَالَى وَاحِدًا إِلَى أَبَدِيٍّ
 لَا يَلْحَقُهُ سَهْوٌ وَلَا نِسْيَانٌ وَلَا غَفْلَةٌ وَلَا تَعَدُّدٌ وَلَا تَغْيِيرٌ
 وَالْفَرْقُ النَّاسِ فِي قَالُوا مَا ذَكَرُوهُ مِنْ امْتِنَاعِ التَّغْيِيرِ أَمَّا يَجْرِي
 فِي الصِّفَاتِ الْحَقِيقِيَّةِ أَمَّا الصِّفَاتِ الْأَضَافِيَّةِ فَلَا يُمْكِنُ مَعَ
 التَّغْيِيرِ فِيهَا فَإِنَّهُ إِذَا وَجَدَ حَادِثٌ فَإِنَّ اللَّهَ يَكُونُ مَعَهُ فَإِذَا
 انْقَضَى ذَلِكَ الْحَادِثُ بَطُلَتْ تِلْكَ الْمَعِيَّةُ فَهَذَا يَقْتَضِي وَقُوعَ
 التَّغْيِيرِ فِي الْأَضَافَاتِ الْحَضَّةِ وَالنَّسَبِ الْحَضَّةِ مِثْلَ كَوْنِ
 الشَّيْءِ قَبْلَ غَيْرِهِ وَبَعْدَهُ وَمِثْلَ كَوْنِ الشَّيْءِ يَمِينًا لِمَا غَيْرُهُ أَوْ تَسَارًا
 لَهُ فَإِنَّكَ إِذَا اجْلَسْتَ فِي يَمِينِ إِنْسَانٍ ثُمَّ قَامَ ذَلِكَ الْإِنْسَانُ
 وَجَلَسَ فِي الْجَانِبِ الْآخَرِ مِنْكَ فَقَدْ كُنْتَ يَمِينًا لَهُ ثُمَّ ضُرِبَتْ
 تَسَارًا لَهُ فَهَذَا لَمْ يَقَعْ التَّغْيِيرُ فِي ذَاتِكَ وَلَا فِي صِفَةٍ

حَقِيقِيَّةٌ مِنْ صِفَاتِكَ بَلْ فِي مُحَضِّ الْأَضَافَاتِ إِذَا عَرَفْتَ
 هَذَا **فَقَوْلُ** أَمَّا وَقُوعُ التَّغْيِيرِ فِي الْأَضَافَاتِ فَلَا يُمْكِنُ مَعَ
 وَأَمَّا وَقُوعُ التَّغْيِيرِ فِي الصِّفَاتِ الْحَقِيقِيَّةِ فَالْكَرَامِيَّةُ
 يَنْبَغُ أَنْهُ وَسَائِرُ الطَّوَائِفِ يَنْكُرُونَهُ وَإِذَا اثْبَتَ هَذَا
 فَقَوْلُ تَعَلُّقَاتِ الْعِلْمِ مِنْ تَابِ الْأَضَافَاتِ وَالنَّسَبِ وَإِذَا كَانَ
 كَذَلِكَ لَمْ يَمْتَنِعْ وَقُوعُ التَّغْيِيرِ فِي التَّعَلُّقَاتِ كَذَا فِي كِتَابِ
 الْأَرْبَعِينَ وَشَرَحَ الْمَوَاقِفَ وَشَرَحَ الْمَقَاصِدَ **وَقَالَ الْقَاضِي**
 فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَعِنْدَهُ مَقَارِعُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا
 هُوَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى يَعْلَمُ الْأَشْيَاءَ قَبْلَ وَقُوعِهَا وَقَالَ
 فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا قَبْلَ أَنْ يَسْقُطَ
 فِي حَاطَةِ عِلْمِهِ تَعَالَى بِالْجُزْئِيَّاتِ **وَقَالَ الْأَمَامُ فَخْرُ الدِّينِ**
 الرَّازِي فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ اعْلَمْ أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ مِنْ
 أَدَلِّ الدَّلَائِلِ عَلَى كَوْنِهِ تَعَالَى عَالِمًا بِجَمِيعِ الْجُزْئِيَّاتِ الزَّمَانِيَّةِ
 وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَمَّا اثْبَتْنَا تَعَالَى خَالِقَ كُلِّ مَا سِوَاهُ وَجَبَ كَوْنُهُ
 خَالِقًا لِهَذِهِ الْجُزْئِيَّاتِ فَوَجِبَ كَوْنُهُ تَعَالَى عَالِمًا بِهَذِهِ
 الْمَتَغْيِرَاتِ وَالزَّمَانِيَّاتِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهَا مَتَغْيِرَةٌ وَزَمَانِيَّةٌ
 وَذَلِكَ هُوَ الْمَطْلُوبُ وَهَذَا الْكَلَامُ الَّذِي ذَكَرَهُ يَرُدُّ قَوْلَ
 الْقَائِلِ بِسِفَةِ فَاتَهُمْ قَالُوا يَمْتَنِعُ عِلْمُهُ بِالْجُزْئِيَّاتِ عَلَى وَجْهِ كَوْنِهَا
 جُزْئِيَّاتٍ أَيْ مِنْ حَيْثُ كَوْنُهَا زَمَانِيَّةٌ يَلْحَقُهَا التَّغْيِيرُ لِأَنَّ

تغير المعلوم يستلزم تغير العلم وهو محال على الله في ذاته
وصفاته وأما من حيث أنها غير متعلقة بزمان فتعلقها
يعقل لوجه كلي لا يلحقه التغير فالله تعالى يعلم جميع
الحوادث الجزئية وأزمنتها الواقعة هي فيها لا من حيث
أن بعضها واقع الآن وبعضها في الزمان الماضي وبعضها
في الزمان المستقبل ليتلزم تغيره بحسب تغير الماضي
والحال والمستقبل بل علما ثابتا أبدا غير داخل تحت
الأزمنة مثلا يعلم أن القمر يتحرك كل يوم كذا درجة
والشمس كذا درجة ويعلم أنه يحصل لهما مقابلة يوم كذا
ويختف القمر في أول الحمل مثلا وهذا العلم ثابت له حال
المقابلة وقبلها وبعدها ليس في علم كان وكاين وسيكون
بل هي حاضرة عنده في أوقاتها أزلا وأبدا وأما التعلق
بالأزمنة في علومنا والحاصل أن تعلق العلم بالشئ الزماني
المتغير لا يلزم إلا أن يكون زمانيا ليتلزم تغيره هذا ما ذكره
بعض الشراح وفيه نظر لأن الفلاسفة يقولون أنه تعالى
لا يعلم الجزئيات المتشكلة فكيف يقولون أنه يعلم أن القمر
يتحرك كل يوم كذا درجة والشمس كذا درجة وأجرام الأفلاك
والشمس والقمر جزئيات كيف يعلم حركاتها ومن علم أصول
الفلاسفة علم أنهم لا يقولون الله يعلم جميع الحوادث الجزئية

وأزمنتها الواقعة هي فيها قال الإمام فخر الدين الرازي
أنه لا يقدح بأصولهم أن الجزئي أن كان متغيرا ومتشكلا
يتمتع أن يتعلق به علم الواجب لما يلزم في الأول من تغير
العلم وفي الثاني من الافتقار إلى الآلة الجسمانية وذلك
كأجرام الفلكية فإنها متشكلة أن لم تكن متغيرة
في ذاتها وكما لصور والأعراض فإنها متغيرة وكما لأجرام
الكائنة الفاسدة فإنها متغيرة ومتشكلة وأما ما ليس
بمتغير ولا يمتشكل كذات الواجب وذوات المجردات فلا
يستحيل بل يجب العلم به على ما يقرر في الفلاسفة من أنه
عالم بذاته الذي هو مبدأ للعقل الأول بالذات ولا شك
أن كلا منهما جزء **وقال** أهل السنة والجماعة أنه تعالى يعلم
الجزئيات على وجه كونها جزئيات أي من حيث كونها زمانية
واقعة بعضها في الآن وبعضها في الزمان الماضي وبعضها
في الزمان المستقبل ولا يلزم تغير علمه بتغير المعلوم ولا
بتغير الماضي والحال والمستقبل لأن العلم صفة حقيقية
ذات إضافة فعلى هذا يتغير إضافات العلم فقط فلا يلزم منه
تغير في صفة موجوده بل في مفهوم اعتباري وهو جائز وقد
احتج كثير من أهل السنة والجماعة بأن العلم بأنه وجد الشئ
والعلم بأنه سيوجد واحد وقد مر مثاله فعلى هذا لا يتغير

العلم ولا تتغير اضافته ايضا والله تعالى يعلم الخريجات
 المتشكلة كاجرام الافلاك فان ادراك المتشكل انما يحتاج
 الى آلة جسمانية اذ كان العلم حصولا للصورة اما اذا كانت
 صفة حقيقية ذات اضافة بدون حصول الصورة فلا يحتاج
 الى آلة جسمانية وانما اطبنت الكلام في هذا المقام لانه من
 مراقي الاقدام **وقال الامام الغزالي** في كتاب المنقذ
 من الضلال مجموع ما غلط الفلاسفة فيه يرجع الى عشر اخطاء
 يجب كفيرهم في ثلاثة منها وتبديعهم في سبعة عشر
 ولا بطلان مذهبهم في هذه المسائل العشرين صنفتنا كتاب
 التهاافت اما المسائل الثلاث فقد خالفوا فيها كافة
 الاسلاميين وذلك في قولهم ان الاجساد لا تحسند وانما
 المثاب والمعاقب هي الارواح المجردة والثوبات والعقوبات
 روحانية لا جسمانية ولقد صدقوا في انبات الروحانية
 وانها لاينة ايضا ولكن كذبوا في انكار الجسمانية وكفروا
 بالشرعة فيما نطقوا به ومن ذلك قولهم ان الله يعلم الكلمات
 دون الخريجات وهذا ايضا كفر صريح بل الحق انه لا يغرب
 عن علمه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ومن ذلك
 قولهم بقدرة العالم وازليته فلم يذهب احد من المسلمين
 الى شي من هذه المسائل واما ما ورد ذلك من نفهم الصفات

وقولهم انه عالم بالذات لا يعلم زائد على الذات وما يجبري
 مجراه فذهبهم فيها قريب من مذهب المعتزلة ولا يجب تكفير
 المعتزلة بمثل ذلك وقد ذكرنا في كتاب فصل التفرقة
 بين الاسلام والزندقة ما يتبين به فساد رأي من يتسارع
 الى التكفير في كل ما يخالف مذهبهم انه هو كلامه خلق الله
 الخلق سليما خاليا من الكفر والايان يعني لم يتصف بواحد
 منهم ما عند الخلق لان الانسان في مبدأ الفطرة لا يعلم
 الاقرار والتصديق ولا يعلم الانكار والتكذيب ولا يعلم
 الكسب ولا اختيار ولا يعلم الخير والشر ولا يعلم النفع
 والضر كما قال الله تعالى والله اخبركم من يطون منها انكم
 لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم
 تشكرون والمعنى ان النفس الانسانية في اول الخلقة
 خالية عن العلوم والمعارف والله تعالى اعطاه هذه الحواس
 ليستفيد بها المعارف والعلوم البديهيّة ما كانت حاصلة
 في النفوس ثم انها حدثت وحصلت بواسطة اغانة الحواس
 التي هي السمع والبصر وغيرهما فاذا ابصر الطفل شيئا
 مرة بعد اخرى ارسم في خياله ماهية ذلك المبصر وكذلك
 اذا سمع شيئا مرة بعد اخرى ارسم في خياله ماهية ذلك
 المسموع وكذا القول في سائر الحواس فيصير حصول الحواس

والله الخلق سليما خاليا
 من الكفر والايان

سَبَبًا لِحُصُولِ مَا هِيَ مِنَ الْحَسُورَاتِ فِي النَّفْسِ وَالْحَاصِلِ
 أَنَّ الْعُلُومَ الْكَسْبِيَّةَ إِنَّمَا يُمْكِنُ اكْتِسَابُهَا بِوَسِطَةِ الْعُلُومِ
 الْبَدِيعِيَّةِ وَحُدُوثِ هَذِهِ الْعُلُومِ الْبَدِيعِيَّةِ إِنَّمَا كَانَ عِنْدَ
 حُدُوثِ تَصَوُّرِ مَوْضُوعَاتِهَا وَتَصَوُّرِ مَحْمُولَاتِهَا وَحُدُوثِ
 تَصَوُّرِ الْمَوْضُوعَاتِ وَالْمَحْمُولَاتِ إِنَّمَا كَانَ بِسَبَبِ عَانَةِ هَذِهِ
 الْحَوَاسِ فَظَهَرَ أَنَّ السَّبَبَ الْأَوَّلَ لِحُدُوثِ هَذِهِ الْمَقَارِفِ وَالْعُلُومِ
 فِي النَّفْسِ وَالْعُقُولِ هُوَ أَنَّهُ تَعَالَى اعْطَى هَذِهِ الْحَوَاسِ
فَإِنْ قُلْتَ رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي الْوَسِيطِ
 أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ بَنِي آدَمَ مُؤْمِنًا وَكَافِرًا ثُمَّ يُعِيدُهُمْ
 يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَمَا خَلَقَهُمْ مُؤْمِنًا وَكَافِرًا **وَقَالَ الرَّجُلُ**
 فِي التَّفْسِيرِ أَنَّ بَحْيَ بْنَ زَكْرِيَّا خَلَقَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ مُؤْمِنًا وَأَنَّ
 فِرْعَوْنَ خَلَقَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ كَافِرًا فَكَيْفَ التَّوْفِيقُ بِنَبِيَّةٍ
 وَبَيْنَ قَوْلِ الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ **قُلْتَ** هَذَا مَحْمُولٌ عَلَى الْعِلْمِ
 الْأَزَلِيِّ وَالتَّقْدِيرِ الْأَلَهِيِّ يَعْنِي خَلَقَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ مُؤْمِنًا
 فِي عِلْمِ اللَّهِ وَتَقْدِيرِهِ لِأَنَّهُ تَعَالَى عِلْمٌ فِي الْأَزَلِ مِنْ يَوْمٍ فِي
 الدُّنْيَا بِاخْتِيَارِهِ وَمَنْ يَكْفُرُ فِيهَا بِاخْتِيَارِهِ ثُمَّ خَاطَبَهُمْ
 عِنْدَ الْبُلُوغِ مَعَ الْعَقْلِ وَأَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ وَهَذَا
 عَنْ الْكُفْرِ وَالْعِصْيَانِ فَكَفَرُ مَنْ كَفَرَ بِفِعْلِهِ الْإِخْتِيَارِ
 وَانْكَارُهُ الْحَقَّ وَحُجُودُهُ وَالْحُجُودُ وَالْإِنْكَارُ مَعَ الْعِلْمِ بَوْنُ

حَقًّا فَيُخَذَّلَانِ اللَّهُ تَعَالَى آيَةً يَعْنِي ذَلِكَ الْإِنْكَارُ وَالْحُجُودُ
 بِسَبَبِ خُذْلَانِ اللَّهِ مِنْ كُفْرِهِ **وَفِي مَخْتَارِ الصَّحَاحِ**
 خُذْلُهُ يُخَذَّلُهُ بِالضَّمِّ خُذْلًا نَابِكُسْرًا خَاءُ تَرْكُ عَوْنِهِ وَنُصْرَتِهِ
 وَأَمِنْ مَنْ آمَنَ بِفِعْلِهِ الْإِخْتِيَارِ وَأَفْرَارُهُ بِاللَّيْسِ نَسْبًا
 وَتَصْدِيقَهُ بِالْحَقِّ نَابِتَوْفِيقِ اللَّهِ آيَةً وَنُصْرَتِهِ **فَإِنْ قُلْتَ**
 فَمَا مَعْنَى النِّعْمَةِ التَّوْفِيقِيَّةِ الرَّاجِعَةِ إِلَى الْهُدَايَةِ وَالرُّشْدِ
 وَالتَّائِيدِ وَالتَّسْدِيدِ فَاعْلَمْ أَنَّ التَّوْفِيقَ لَا يَسْتَعِينُ عَنْهُ
 أَحَدٌ وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنِ التَّائِيدِ وَلَيْفَ وَالتَّلْضِيقِ بَيْنَ إِرَادَةِ الْعَبْدِ
 وَبَيْنَ قَضَاءِ اللَّهِ وَقَدَرِهِ وَهَذَا يَشْمَلُ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ وَمَا هُوَ
 سَعَادَةٌ وَمَا هُوَ شَقَاوَةٌ وَلَكِنْ جَرَتْ الْعَادَةُ بِتَخْصِيصِ اسْمِ
 التَّوْفِيقِ بِمَا يُوَافِقُ السَّعَادَةَ مِنْ جُمْلَةِ قَضَاءِ اللَّهِ وَقَدَرِهِ
 كَمَا أَنَّ الْإِحَادَ عِبَارَةٌ عَنِ الْمَيْلِ فَخَصَّصَ بَيْنَ مَيْلٍ إِلَى الْبَاطِلِ
 مِنَ الْحَقِّ كَذَا فِي كِتَابِ الشُّكْرِ مِنْ كِتَابِ إِخْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ
 أَخْرَجَ ذُرِّيَّةَ آدَمَ مِنْ صُلْبِهِ فَجَعَلَهُمْ عُقُلًا فَخَاطَبَهُمْ وَمَرَّمَهُمْ
 بِالْإِيمَانِ وَنَهَاهُمْ عَنِ الْكُفْرِ فَافْرَوَالَهُ بِالرَّبُّوبِيَّةِ وَكَانَ
 ذَلِكَ مِنْهُمْ إِيْمَانًا فَهُمْ يُوَلَدُونَ عَلَى تِلْكَ الْفِطْرَةِ أَيْ الْإِيمَانِ
 وَأَتَمَّاسْمَاءُ الْفِطْرَةِ لِأَنَّهُمْ فَطُرُوا عَلَيْهِمُ الْفِطْرَةَ الْخَلْقَةَ
 وَالسَّنَةَ وَالْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامَ وَالدِّينَ عَمَامَةً الْمَفْسَّرِينَ وَهُوَ
 الصَّحَابَةُ وَالتَّابِعِينَ عَلَى إِخْرَاجِ ذُرِّيَّةِ آدَمَ مِنْ ظَهْرِهِ وَالتَّابِعِينَ

عليهم في عصره ومنهم من يقول عرض ذلك على الارواح دون
 الابدان **فان قيل** ما وجه الزام الحجّة بقوله تعالى لست
 بربكم قالوا بلى شهدنا ان يقولوا يوم القيمة اينا كنا عن
 هذا غافلين ونحن لا نذكر هذا الميثاق وان تفكرنا
قلنا انما اتينا الله تعالى ذلك ابتلاء لان الدنيا دار غيب
 وعلينا الايمان بالغيب لو تذكرنا ذلك الميثاق ليزوال
 الابتلاء وما ينسى لزول به الحجّة ولا يثبت به العذر
 قال الله في اعمالنا احصاه الله ونسوه ولان الله تعالى
 جدد هذا العهد وذكرنا هذا المنسئ بارسال الرسل وانزال
 الكتب فلم يثبت العذر كذا في تفسير التيسير ومن كفر بعد
 ذلك فقد بدل وغير ابي بدل وغير ايمان به الفطري والكفر
 الذي كتبه باختياره بعد البلوغ **قال الله تعالى**
 فاما الذين اسودت وجوههم كفرتم بعد ايمانكم يعني
 بقال يوم القيمة لجميع الكفار كفرتم بعد ايمانكم
وفي معالم التنزيل فان قيل كيف قال كفرتم بعد
 ايمانكم وهم لم يكونوا مؤمنين **قلنا** حكى عن ابي بركب
 رضي الله عنه انه قال انه تعالى اراد به الايمان يوم الميثاق
 حين قال لهم لست بربكم قالوا بلى يقول كفرتم بعد
 ايمانكم يوم الميثاق ومن آمن بعد خروجه الى دار

التكليف

التكليف وصيرورته عاقلاً فقد صدق وثبت عليه
 اي على ايمانه الفطري الذي حصل له يوم الميثاق وداوم
 على ذلك الايمان **فان قيل** هذا يناقض قوله اولا خلق
 الخلق سليماً من الكفر والايمان **قلنا** معناه خلق الخلق
 سليماً من الايمان الذي يكتسب بعد الولادة من الامم
 فكل مولود سليم من الايمان المكتسب متصفاً بالايمان الفطري
 كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على
 الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه **وفي**
تفسير ابي الليث كل مولود يولد على الفطرة لانه شهد
 يوم الميثاق اعلم ان قول الايمان الاعظم اخرج دينة دم
 من قلبه الى اخره دليل على ان اطفال المسلمين واطفال
 الكافرين مؤمنون بالايمان الفطري وان السؤال بان
 اطفال الكافرين في النار متروك فكيف لا يكون متروكاً
 وقد جعل الشرع من لم تبلغه الدعوة معذوراً كما قال
 فخر الاسلام البرزوي في اصوله وكذلك نقول في الذي لم
 تبلغه الدعوة انه غير مكلف بحجّة العقل وانه اذا لم
 يصرف ايماناً ولا كفراً ولم يعتقد على شيء كان معذوراً
 واذا وصف الكفر وعقده او عقده ولم يصف لم يكن معذوراً
 وكان من اهل النار **قال الامام النووي** اطفال

مفاد خلق الخلق سليماً من
 الكفر والايمان

المشركين فيهم ثلاثة مذاهب فالأكثرون هم في التار
 وتوقف طائفة والثالث وهو الصحيح أنهم من أهل الجنة
 كذا في شرح البخاري للكرماخي في كتاب القدر ولم يجبر أحد
 من خلقه على الكفر ولا على الإيمان يعني أن الله تعالى
 لا يخلق الكفر ولا الإيمان في قلب العبد بطريق الجبر ولا كراه
 بل يخلقهما باختيار العبد ورضائه ومحبه لا ترى أن
 الإيمان محبوب للمؤمن والكفر مكره ومبغوض ومنفود
 والكفر محبوب للكافر والإيمان مكره وعنده ومبغوض
قال الشيخ الكلاباذي في كتاب التعرف لجمع المشايخ
 على أنهم مختارون لا كتباهم مريدون له وليسوا مجبورين
 ولا مجبورين فيه ومعنى قولنا مختارون أن الله تعالى خلق
 لنا اختياراً فانتفى الأراد به وليس ذلك على التقويص
 ومعنى الأجبار أن يكره الفاعل على تيان فعله هو له كاره
 وغيره مؤثر فيختار المجبر تيان ما يكرهه ويترك الذي
 يحبه ولولا كراهه له لفعل المتروك وترك المفعول
 ولم نجد هذه الصفة في كتبهم الإيمان والكفر والطاعة
 والمعصية بل اختيار المؤمن الإيمان وأحبه واستحسنه
 وأرادته وكره الكفر وأبغضه واستنقجه ولم يرده والله
 تعالى خلق له الاختيار والاستحسان والإرادة للإيمان

والبغض والكراهة والاستقباح للكفر قال الله تعالى
 ولكن الله يحب الذين آمنوا وزيته في قلوبكم وكره
 إليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم
 الراشدون واختار الكافر الكفر وأحبه واستحسنه
 وأرادته وكره الإيمان وأبغضه واستنقجه ولم يرده
 والله تعالى خلق له ذلك وهو قوله تعالى وكذلك زينا
 لكل أمة عملهم انتهى كلام التعرف ولا خلقهم مؤمنين
 بالإيمان الكسبي الذي يوجد بعد العقل ولا كافر ولكن
 خلقهم أشخاصاً والإيمان والكفر فعل العباد يعلم الله تعالى
 من يكفر في حال كفه كافراً فإذا آمن بعد ذلك علمه مؤمناً
 وحال إيمانه وأحبه من غير أن يتغير عليه وصفته وقد
 تقدم شرح هذه المسئلة على التفصيل وأجمالاً أن كل
 متغير حادث وكل حادث محتاج إلى محدث عالم قادر
 حتى يختار فلو كان علمه متغيراً لكان حادثاً وكان في
 أحداته محتاجاً إلى علم آخر ولزم التسلسل ولزم أن يكون
 محلاً للحوادث وتحمل الحوادث حادث ولا يلزم التسلسل في
 الحوادث الموجودة في الماضي وهو محال وجميع أفعال العباد
 من الحركة والسكون كسبهم على الحقيقة والله تعالى خالقها
 الكسب طلب الرزق واضله الجسم وبأية ضرب وكسب وكسب

بمعنى كذا في مختار الصالح والكسب في الاصطلاح تعلق
 ارادة العبد وقدرته بفعله فحركته باعتبار نسبتها الى
 قدرته وارادته تسمى مكسوبا وباعتبار نسبتها الى قدرة
 الله تعالى وارادته مخلوقا وكذا استكونه فحركته واستكونه
 خلق للرب ووصف للعبد وكسب له وقدره العبد وارادته
 خلق للرب ووصف للعبد وليس بكسب له والى هذا اشير
 في شرح المقاصد **وقال الامام الغزالي** في كتاب قواعد
 العقايد من كتاب احياء علوم الدين ان انفراد الله تعالى
 باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونها مقدورة للعباد
 على سبيل الاكتساب بل الله خلق القدرة والمقدور جميعا
 وخلق الاختيار والمختار جميعا واما القدرة فوصف للعباد
 وخلق للرب وليس بكسب له واما الحركة فخلق للرب ووصف
 للعبد وكسب له فانها خلقت مقدورة بقدرة الهي ووصف للعبد
 فكانت للحركة نسبة الى صفة تسمى قدرة فتسمى الحركة باعتبار
 تلك النسبة كسبا وليس من ضرورة تعلق القدرة بالمقدور
 ان يكون بالاختراع فقط اذ قدرة الله تعالى في الازل كانت
 متعلقة بالعالم ولم يكن اختراع العالم حاصلها وهي عند
 الاختراع متعلقة به نوعا آخر من التعلق وبه يظهر ان تعلق
 القدرة ليس مخصوصا بحصول المقدورها **وقال** في كتاب التوحيد

والتوكل من كتب الاحياء معنى كون الله تعالى فاعلا انه
 المختراع الموجد ومعنى كون العبد فاعلا انه المحل الذي
 خلقت فيه القدرة بعد ان خلق الله فيه الارادة وبعد
 ان خلق فيه العلم فاربطت القدرة بالارادة والحركة
 بالقدرة والشرط بالمشروط فاربطت الحركة بقدرة الله
 ارتباطا المعلول بالعلة وارتباط المختراع بالمخترع وكل
 ماله ارتباط بقدرة فان محل القدرة يسمى فاعلا له
 كيف ما كان الارتباط **وقال الامام الحرمين** في كتابه
 المسمى بالارشاد اتفق ائمة السلف قبل ظهور البدع
 والاهواء على ان الخالق هو الله تعالى ولا خالق سواه وان
 الحوادث كلها حدثت بقدرة الله تعالى من غير فرق بين
 ما يتعلق قدره العباد به وبين ما لا يتعلق فان تعلق
 الصفة بشئ لا يستلزم تأثيرها فيه كالعالم بالمعلوم
 والارادة بفعل الغير فالقدرة الحادثة لا تؤثر في
 مقدورها اصلا ثم اورد ادلة الاصحاب واجاب امام
 الحرمين في كتاب الارشاد عن شبه المعتزلة وبالبغ في الرد
 عليهم وعلى الجبرية واثبت للعبد كسبا وقدرة مقارنة
 للفعل غير مؤثرة فيه فقول الامام الاعظم وجميع افعال
 العباد من الحركة والسكون كسبهم على الحقيقة يرد قول

الجبرية وقوله والله تعالى خالقها يرد قول المعتزلة
 ويشمل الحركة والسكون حركة الأبدان وسكونها وحركة
 الأعضاء وسكونها وحركة القلوب نصرافها وانقلابها
 من حال إلى حال ومن صفة إلى صفة وسكون القلوب قرارها
 وثباتها على حالة واحدة وصفة واحدة أكثر من أن واحد
 والأعضاء والقلب وكذا السكون **وفي المصباح** قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قلوب بني آدم كلها
 بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه كيف
 يشاء ثم قال عليه الصلاة والسلام اللهم مصرف القلوب
 صرف قلوبنا على طاعتك وأما المعتزلة فقد اجتنبوا على
 صحة قولهم بقوله تعالى أن الله لا يظلم الناس شيئا ولكن
 الناس أنفسهم يظلمون **اجاب** **لواحد** **في غم** **فقال**
 أنه تعالى إنما نفى الظلم عن نفسه لأنه متصرف في ملك
 نفسه ومن كان كذلك لم يكن ظالما وإنما قال ولكن الناس
 أنفسهم يظلمون لأن الفعل منسوب إليهم بسبب الكسب
وقال الإمام الرازي في تفسير سورة يونس قوله تعالى
 هل تجزون إلا بما كنتم تكسبون يدل على كون العبد
 مكتسبا خلافا للجبرية وعندنا أن كونه مكتسبا
 معناه أن مجموع القدرة مع الداعية الخالصة يوجب

الفعل والمسئلة طوييلة مصروفة بدلا يلها **وقال**
 في تفسير سورة يوسف في قوله تعالى والآن تصرفني كيد
 أصب اليهين أحتج أصحابنا بهذه الآية على أن الأفسان
 لا تصرف عن المعصية إلا إذا صرفه الله عنها قالوا
 لأن هذه الآية تدل على أنه تعالى أن لم يصرفه عن ذلك
 القبح وقع فيه **وقال الإمام الرازي** في سورة يوسف
 أعلم أن من تأمل في أحوال الدنيا ومحاسنها عاين
 ويقتن أن الأمر كله لله وأن قضاء الله غالب **وقال**
 في موضع آخر تمسك أصحابنا في أن الطاعة والإيمان
 لا يحصل إلا من الله لقوله تعالى حكايته وما أبرئ نفسي
 إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي قالوا دللت
 الآية على أن انصراف النفس من الشر لا يكون إلا برحمته
 ولفظ الآية مشعر بأنه متى حصلت تلك الرحمة حصل
 ذلك الانصراف فنقول لا يمكن تفسير هذه الرحمة باعطاء
 العقل والقدرة والالطاف كما قاله المعتزلة لأن ذلك
 كان مشتركا بين الكافر والمؤمن فوجب تفسيرها بشيء
 آخر وهو ترجيح داعية الطاعة على داعية المعصية
 وقد بينا ذلك أيضا بالبرهان الفاطم وحديث يحصل
 منه المطلوب وهي أنما فعال العباد من الإيمان والكفر

والطاعة والمعصية كلها بمشيئته أي بمشيئة الله تعالى
وعلمه وقضائه وقدره كما قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم كل شيء بقدر حتى العجز والكيس اعلم أن مذهب
المعتزلة أن الله تعالى يريد الإيمان والطاعة من العبد
والعبد يريد الكفر والمعصية لنفسه فيقع مراد العبد
دون مراد الله تعالى فيكون إرادته غالبة على إرادة الله
تعالى وأما عندنا فكل ما إرادته الله تعالى فهو واقع
فهو تعالى يريد الكفر من الكافر ويريد الإيمان من المومن
وعلى هذا فإرادة الله غالبة على إرادة العبد مثلاً إذا كان
للرجل على إنسان دين وكان ذلك المدينون قادراً على إراءة
الدين وقال والله لا قضيت هذا الدين غداً إن شاء الله تعالى
فإذا جاء الغد ولم يقض هذا الدين لم يجز وعلم قول المعتزلة
خفت فعلم من هذه المسئلة أن مشيئة الله غالبة دون
مشيئة العبد عند أصحابنا والطاعات كلها ما كانت
واجبة بأمر الله ومحبة وبرضائه وعلمه ومشئته
وقضائه وتقديره والمعاصي كلها بعلمه وقضائه وتقديره
ومشيئته لا بمحبته ولا برضائه ولا بأمره لأن الله تعالى
قال والله لا يحب الفساد ولا تتعلق محبة بالفساد
من الكفر والمعاصي وقال الله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر

فلا يتعلق رضاه بالكفر لكونه قبيحاً فلا يتعلق بسائر
القبايح أيضاً وقال الله تعالى قل إن الله لا يامر
بالفحشاء أي القبيح من الكفر والمعاصي وهذا يدل على
أن أمر الله لا يلزم أن يوافق إرادته بل قد يأمر بالشئ
ولا يريد كإيمان أبي جهل وينهى عن الشئ ويريد ككفر
أبي جهل والمعتزلة يقولون إن أمر الله وإرادته
متطابقان فكل ما موريه مراد الله وكل منهى عنه ليس
بمراد الله وقلنا أن الأمر والإرادة قد يختلفان لأن
قوله تعالى فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه
الضلالة صريح في قولنا وهو أن الأمر بالإيمان عام في
حق الكل أما إرادة الإيمان فخاصة بالبعض دون البعض
وقال الله تعالى والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من
يشاء إلى صراط مستقيم قال الإمام الرافضي رحمه الله
أصحابنا بهذه الآية على أن الكفر والإيمان بقضاء الله
ومشيئته قالوا أنه تعالى بين في هذه الآية أنه دعا
جميع الخلق إلى دار السلام ثم بين أنه ما هدى إلا بعضهم
فهذه الهداية الخاصة بحب أن يكون مغايرة لتلك الدعوة
العامّة ولا شك أيضاً أن الأقرار والتكبير وأرسال
الرسل وإنزال الكتب أمور عجيبة عامة لكل فوجب

ان تكون هذه الهدية الخاصة مغايرة لكل هذه الاشياء وما
 ذلك الا ما ذكرناه من انه تعالى خص البعض بالعلم والمعرفة
 ولا يمان دون البعض **وقال الامام** في تفسير سورة يوسف
 عليه السلام **اعلم** ان الانسان ما موربان يراعي الاسباب في
 هذا العالم وما مورب ايضا بان يجزم بانه لا يصل اليه الا
 ما قدره الله تعالى وان الحذر لا ينبغي من القدر فالانسان
 ما موربان يحذر من الاشياء المهلكة والاعدية المضرة
 وبان يسعى في تحصيل المنافع ودفع المضار بقدر الامكان
 ثم انه مع ذلك ينبغي ان يكون جازما بانه لا يصل اليه الا
 ما قدره الله تعالى ولا يحصل في الوجود الا ما اراده الله
 فقول يعقوب عليه السلام لا تدخلوا من باب واحد واخلوا
 من ابواب متفرقة اشارة الى رعايته الاسباب المعبرة في
 هذا العالم وقوله وما اغنى عنكم من الله من شيء اشارة
 الى عدم الالتفات الى الاسباب بل الى التوحيد المحض
وقال الشيخ الفخر في كتاب الشك في الاحياء فان قلت
 فلم قال الله تعالى اعملوا ولا فانتم معاقبون ومذمومون
 على العصيان وما الينا شيء فكيف ندّم وانما الكل الى الله
 تعالى فاعلم ان هذا القول من الله تعالى سبب يحصل
 اعتقاد فينا والاعتقاد سبب لحيجان الخوف وهيجان الخوف

للوصول الى جوار الله تعالى والله مسبب الاسباب وهو
 يرتبها فمن سبق له في الازل السعادة ييسر له هذه الاسباب
 حتى يقوده سلسلتها الى الخير ومن لم يسبق له من الله
 المحسن بعد عن سماع كلام الله وكلام رسوله وكلام
 العلماء واذا لم يسمع لم يعلم واذا لم يعلم لم يخف واذا لم
 يخف لم يترك الركون الى الدنيا واذا لم يترك بقي في خرب
 الشيطان وان جهنم لموعدهم اجمعين ولا نبيا عليهم
 السلام كلهم منزّهون عن الصغائر والكبائر والكفر
 والقبائح وقد كانت منهم زلات وخطايا الخطيئة زلة
 ونكبة ينكب بها العبد وهي سبب الوصلة للانبيا
 والاولياء وسبب القرية الى الله تعالى قال الله عز وجل
 ووطن داود اتمام فتاة ثم قال وان له عندنا كرسي
 وحسن ما يب فاخبر الله تعالى ان زلة داود عليه السلام كان
 سبب قربته قال ابو سليمان الداراني رحمه الله تعالى ما عمل
 داود عملا انفع له من الخطيئة ما زال يهرب منها الى ربه حتى
 وصل اليه فالخطيئة للعبد سبب لقرار الى الله من نفسه
 ودنياه وسبب لاستعاذته به ولا لاجاء اليه فلذلك جاز
 اثبات الخطيئة والنسيان على الانبياء على ان زلات الانبياء

على جهة الفلته والنسيان والتأويل وليس على القصد
والعقل وشهوة النفوس قال الله تعالى فتنى ولم يجد له
عزماً كذا في كتاب معاني الأخبار للشيخ الكلاباذي **وقال**
الامام عمر الشفيع في التفسير ايمية سمرقند لا يطلقون اسم
الزلة على افعال الانبياء لانها نوع ذنب ويقولون فعلوا
الفاضل وتركوا الافضل فعوتبوا عليه وايمية بخاري يطلق
هذه اللفظة لقضية قوله تعالى فانهما الشيطان عنهما
وفسروها اي الزلة بانها فعل يقع مخالفاً للايمية غير قصد
الى المخلاف من الانبياء قبل الفعل ولا علم لهم بانه خلاف حالة
الفعل ولا اضرارهم عليه بعد الفعل كزلة الماشي في الطريق
لا يقع عن قصد منه اليها ولا ثبات منه عملها **وقال**
الشيخ ربيعة في تنقيح الاصول وهي اي الزلة فعل من الصغائر
يفعل من غير قصد **وقال سعد الدين** في التلويح قوله وهي
فعل من الصغائر رد لما ذكره بعض المشايخ من ان زلة الانبياء
هي الزلل من الافضل الى الفاضل من الاصول الى الصواب لا من
الحق الى الباطل ومن الطاعة الى المعصية لكن يعاتبون
بمخالفة قدرهم ولا تترك الافضل منهم بمنزلة ترك الواجب
من الغير **وقال** **فخر الاسلام** في اصول الفقه الزلة اسم
لفعل غير مقصود في عينه لكنه اتصل الفاعل به عن فعل

مباح قصده فزل بشغله عنه الى ما هو حرام لم يقصده اهلاً
بخلاف المعصية فانها اسم لفعل حرام مقصود بعينه
قوله فزل بشغله اي بسبب شغله عنه اي عن المباح
وقال صاحب الكشف فان قيل لما لم يكن الفعل الحرام
مقصوداً في الزلة فقيم العتاب قلنا لان الزلة لا تخلو
عن نوع تقصير يمكن للمكلف الاحتراز عنه عند التثبت
فاستحقاق العتاب بناء عليه وقال وعصى آدم ربه فطلق
المعصية على الزلة مجازاً **وقال القاضي** الامام ابو زيد
الدبوسي في اصول الفقه افعال النبي عليه الصلاة والسلام
عن قصد على اربعة اقسام واجب ومستحب ومباح وزلة فاما
ما يقع من غير قصد كما يكون من النائم والمخطئ ومخوها فلا
عبرة بها لانها غير داخله تحت الخطاب على ما ذكرتم الزلة
لا تخلو عن القران ببيان انها زلة اما من الفاعل نفسه كقول
موسى عليه السلام حين قتل الضبى بوكرته هذا من عمل
الشيطان او من الله تعالى كما قال في آدم عليه السلام وعصى
آدم ربه فغوي ونعني بالقصد في الذلة قصد الفعل قصد
العصيان الى هنا عبارة وهذا يوافق تفسير الزلة في كتاب
تفسير التيسير يعني ان آدم قصداً لا كل من الشجرة ولم يقصد
العصيان والمخالفة بأكمله لانه اكل ناسياً للنهي ولم يعلم

في حادثة الأكل أنه يخالف قال الله تعالى فليسئلي ولم يجده له
 عزماً ولكنه عوب بترك التحفظ عن أسباب النسيان
 لا يقال أكله ناسياً لأنه باطل لقوله تعالى حكايته عن النبي
 قال ما نهاكم ربكم عن هذه الشجرة وقاسمها أي لهما
 لمن الناصحين لا نأفول ليس في الآية ما يدل على أنه
 تناوله حين قول إبليس قلعه قوله أو رث في آدم مبدلاً
 طبعياً ثم أنه كف نفسه عن الأكل مراعاةً لحكم الله إلى
 أن نسي ذلك وزال المانع فحمله الطبع على الأكل ويقال
 أن آدم قصداً لأكل فاكل بالقصد ولكن لم يقصد العيشان
 والمخالفة لأنه أقدم على الأكل بسبب اجتهاذ الخطأ فيه
 فإنه ظن أن النسي للترية أو ظن أن الإشارة إلى عين تلك
 الشجرة فتناول غيرها من نوعها وكان المراد بها الإشارة
 إلى النوع فتناول الزلات أكل آدم من الشجرة ومثال الخطايا
 قتل موسى رجلاً من قوم فرعون فإنه لم يقصد قتل أصلاً
 بل قصده ضرب يده ليدفعه عن الأسر أي ليوقع الضرب
 قصداً والقتل خطأ والقتل زلة أيضاً لأن كل خطأ زلة
 وليس كل زلة خطأ فبينهما عموم وخصوص مطلقاً لأن
 الزلة قد تكون بالخطأ وقد تكون بالنسيان وقد تكون
 بالسهو وقد تكون بترك الآولي والأفضل وفي التوضيح

والخطأ وهو أن يفعل فعلاً من غير أن يقصد قصداً تاماً
 كما إذا رمى إلى صيد فأصاب إنساناً فإنه قصده الرمي لكن
 لم يقصد به الإنسان فوجد قصده غير تام وفي التلويح
 وذلك أن تمام قصد الفعل بقصد محله وفي الخطأ يوجد
 قصد الفعل دون قصد المحل وهذا مراد من قال أن الخطأ
 فعل يصدر به قصد إليه عند مباشرة أمر مقصود **وقال**
السيد الأمام أبو القاسم الخطاء يذكر ويراد به ضد الصواب
 ومنه يسمى الذنب خطيئته ومنه قوله تعالى أن قتلهم
 كان خطأ كبيراً ويذكر ويراد به ضد العمد كما في قوله تعالى
 ومن قتل مؤمناً خطأً وقوله عليه الصلاة والسلام
 رفع عن أمتي الخطأ والنسيان كذا في كتاب الكشف ولما
 بين الإمام الأعظم عصمة الأنبياء عليهم السلام على وجه
 عام أفرده بالذكر عصمة نبي صلى الله عليه وسلم تعظيماً
 لشرانه فقال ومحمد صلى الله عليه وسلم جيبه اشتقاقه
 من المحبة فعيل بجي بمعنى اسم الفاعل واسم المفعول كالشهادة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون ونحن
 السابقون يوم القيمة وأبي قاتل قولاً غير فخر إبراهيم
 خليل الله وموسى صفي الله وأنا جيب الله ومعنى لو الحمد
 يوم القيمة كذا في المصابيح والجيب هنا بمعنى المحبوب

وَقِيلَ الْمَحَبَّةُ الْخُرُوجُ عَنِ الْبَدَنِ وَالرُّوحُ لِأَنَّ الْحُبَّ مَرْكَبٌ مِنْ
 حَرْفَيْنِ الْحَاءِ وَالْبَاءِ فَالْبَاءُ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى الْخُرُوجِ مِنَ الْبَدَنِ
 وَالْحَاءُ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى الْخُرُوجِ عَنِ الرُّوحِ فَلَمَّا لَمْ يَتَحَقَّقْ
 الْخُرُوجُ عَنْهُمَا لَا يَتَحَقَّقُ الْمَحَبَّةُ وَعلامَةُ حُبِّ اللَّهِ لِلْعَبْدِ
 الْعَبْدُ لَهُ كَذًا فِي كِتَابِ الْحَقَائِقِ وَعَبْدُهُ لِأَنَّهُ أَقَامَ الْعِبُودِيَّةَ
 وَهِيَ الْوَفَاءُ بِالْعَهْدِ وَحِفْظُ الْحُدُودِ وَالرِّضَا بِالْمَوْجُودِ
 وَالصَّبْرُ عَلَى الْمَفْقُودِ وَالتَّوَكُّلُ مِنَ الْجَوْلِ وَالْقُوَّةُ **قَالَ**
أَبُو عَلِيٍّ الدِّقَاقُ لَبِثْتُ نَبِيَّ أَشْرَفَ الْعَبْدِينَ مِنَ الْعِبُودِيَّةِ وَلِذَلِكَ
 وَصَفَا اللَّهُ نَبِيَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي أَشْرَفِ وَقَاتِهِ
 فِي الدُّنْيَا وَهُوَ لَيْلَةُ الْمِعْرَاجِ فَقَالَ تَعَالَى سُجَّانُ الَّذِي أَسْرَى
 بِعَبْدِهِ لَيْلًا قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ سُلَيْمَانُ الْأَنْصَارِيُّ مَا وَصَلَ
 مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الدَّرَجَاتِ الْعَالِيَةِ وَالْمَرَاتِبِ
 الرَّفِيعَةِ فِي الْمِعْرَاجِ أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ
 بِحَمْدِ أَشْرَفِكَ قَالَ يَا رَبِّ بِنِسْبِي إِلَى نَفْسِكَ بِالْعِبُودِيَّةِ فَأَنْزَلَ
 اللَّهُ فِيهِ قَوْلَهُ سُجَّانُ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا قَالَ عَلَيْهِ
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا تَطْرُقُونِي كَمَا أَطْرُقِي عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ وَقُولُوا
 عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ كَذًا فِي الْمَشَارِقِ أَيْ لَا تَجَاوِزُوا غِلَّ الْحَدِّ
 فِي مَدْحِي كَمَا بَالَغَ النَّصَارِيُّ فِي مَدْحِ عِيسَى حَتَّى كَفَرُوا فَقَالُوا
 أَنَّهُ ابْنُ اللَّهِ وَقُولُوا فِي حَقِّي أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ حَتَّى لَا تَكُونُوا

مثالهم

مَثَالَهُمْ وَأَشَارَ إِلَى إِمَامِ الْأَعْظَمِ بِقَوْلِهِ وَغَبَّهَ إِلَى هُدَيْنِ الْفَائِذَيْنِ
 مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
 إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا وَصَفِيَّتُهُ أَيْ مَصْطَفَاةُ
 وَمُخْتَارَةٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ
 اصْطَفَى كُنَانَةً مِنْ وَلَدِ اسْمَاعِيلَ وَاصْطَفَى قُرَيْشًا مِنْ كُنَانِهِ
 وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ وَاصْطَفَى مِنْ بَنِي هَاشِمٍ كَذًا
 فِي الْمَصَابِيحِ وَأَتَمَّا قَالَ الْإِمَامُ الْأَعْظَمُ وَرَسُولُهُ وَنَبِيِّهِ
 بِتَقْدِيمِ الرَّسُولِ لِأَنَّ الْأَرْسَالَ مُقَدَّمٌ عَلَى الْأَنْبَاءِ عَنْ اللَّهِ
 وَعَنْ أَحْكَامِهِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَرْسَلَهُ إِلَى الْخَلْقِ فَأَنْبَاءَهُمْ
 عَنْ اللَّهِ وَعَنْ أَحْكَامِهِ وَلِذَلِكَ قَدَّمَ رَسُولَهُ مَعَ أَنَّهُ اخْتَصَّ
 وَأَعْلَى **قَالَ الْفَضْلِيُّ** فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْحَجِّ الرَّسُولُ مِنْ بَعَثَةِ
 اللَّهُ تَعَالَى بِشَرِيعَةٍ مُجَدَّدَةٍ يَدْعُو النَّاسَ إِلَيْهَا وَالنَّبِيُّ نِعْمَةٌ مِنْ
 بَعَثَتْهُ لِيَتَقَرَّرَ بِرِشْعٍ سَابِقٍ كَأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ الَّذِينَ كَانُوا
 بَيْنَ مُوسَى وَعِيسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ وَلِذَلِكَ شَبَّهَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ وَالنَّبِيَّ أَعْتَمَ مِنَ الرَّسُولِ وَبَدَّلَ عَلَيْهِ
 أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سُئِلَ عَنِ الْأَنْبِيَاءِ فَقَالَ مِائَةُ
 أَلْفٍ وَارْبَعَةِ وَعِشْرُونَ أَلْفًا قِيلَ فَكَمْ الرُّسُلُ مِنْهُمْ قَالَ
 ثَلَاثًا مِائَةً وَثَلَاثَةَ عَشَرَ جَمًّا غَضِيرًا وَقِيلَ الرَّسُولُ مَنْ جَمَعَ إِلَى
 الْمُنَجِّزَةِ كِتَابًا مَنَزَلًا عَلَيْهِ وَالنَّبِيُّ غَيْرُ الرَّسُولِ مَنْ لَا كِتَابَ لَهُ

أغنى
 التَّنْظِيرُ وَحِفْظُ الْأَمْرِ عَنْ قَوْلِ النَّصَارِيِّ وَرَسُولُهُ وَنَبِيُّهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى

وَقِيلَ لِلرَّسُولِ مَنْ يَأْتِيهِ الْمَلِكُ بِالْوَحْيِ وَالنَّبِيُّ يُقَالُ لَهُ وَلَنْ
 يُوحَى إِلَيْهِ فِي الْمَنَامِ **وَقَالَ الْقَاضِي** فِي سُورَةِ مَرْيَمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى
 وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِلَّهِ رَبِّي إِنِّي كُنْتُ مِنَ الْخَاسِرِينَ
 عَلَى أَنَّ الرَّسُولَ لَا يَكُونُ صَاحِبَ شَرِيعَةٍ لِأَنَّ أَوْلَادَ إِبْرَاهِيمَ كَانُوا
 عَلَى شَرِيعَتِهِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَقَفَادَةُ أُولُو الْعَرْصِ مِنَ الرُّسُلِ
 نُوحٌ وَابْرَاهِيمُ وَمُوسَى وَعِيسَى أَصْحَابُ الشَّرَائِعِ وَهُمْ مَعَ مُحَمَّدٍ
 خَمْسَةٌ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَخَفَاءُ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 نَقَّاهُ وَطَهَّرَ قَلْبَهُ فِي زَمَانٍ صَبَا وَتَهَ عَنِ الْمَادَّةِ الْمَانِعَةِ مِنَ
 التَّرَقِّيِّ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ أَنَا
 جِبْرِيلُ وَهُوَ يَلْعَبُ مَعَ الْعِلْمَانِ فَأَخَذَهُ فَصَرَعَهُ فَشَقَّ عَنْ
 قَلْبِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ عِلْقَةً وَقَالَ هَذَا خَطُّ الشَّيْطَانِ مِنْكَ
 ثُمَّ غَسَلَهُ فِي طَبَسٍ مِنْ ذَهَبٍ بِمَاءٍ زَمْزَمٍ ثُمَّ لَامَهُ وَأَعَادَهُ فِي
 مَكَانِهِ وَجَاءَ الْعِلْمَانِ لِيَسْعُونَ إِلَى أَمَةٍ يَعْنِي ظِيْرَهُ فَقَالُوا
 إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ فَاسْتَقْبَلُوهُ وَهُوَ مُسْتَقْعُ اللَّوْنِ وَقَالَ
 ابْنُ عَبَّاسٍ كُنْتُ أَرَى إِبْرَاهِيمَ فِي صَدْرِهِ وَلَمْ يُعْبَدْ الصَّمَمُ وَلَمْ
 يُشْرَكْ بِاللَّهِ طَرَفَةٌ عَيْنٍ فَقَطَّ يَعْنِي قَبْلَ النُّبُوَّةِ وَبَعْدَهَا لِأَنَّ
 الْأَنْبِيَاءَ مَعْصُومُونَ عَنِ الْجَهْلِ بِاللَّهِ تَعَالَى بِفَيْضِ مَعْرِفَةِ
 اللَّهِ عَلَيْهِمْ صَبِيحًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي حَقِّ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيحًا وَقَالَ فِي حَقِّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ

له ان كان في
 له ان كان في
 له ان كان في

قال

وَفِي سُبْحَانِهِ وَتَعَالَى

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَا فِي الْكِتَابِ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا قَالَ عِيسَى عَلَيْهِ
 السَّلَامُ هَذَا الْقَوْلُ وَهُوَ صَبِيٌّ وَقَالَ تَعَالَى وَكَذَلِكَ نَرَى
 إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ
 وَمُحَمَّدٌ أَفْضَلُ مِنْهُمْ فَهُوَ أَعْلَمُ بِاللَّهِ مِنْهُمْ وَلَمْ يَزْكَبْ صَغِيرَةً
 وَلَا كَبِيرَةً فَقَطَّ يَعْنِي قَبْلَ النُّبُوَّةِ وَبَعْدَهَا **وَفِي شَرْحِ**
الْمَوَاقِفِ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ يَكْذِبْ فَقَطَّ وَلَا فِي
 مَهْمَاتِ الدُّنْيَا وَلَوْ كَذَبَ مَرَّةً لَأَجْتَهَدَ عَدَاؤُهُ فِي تَشْهِيرِهِ
 وَلَمْ يَقْدَمْ عَلَى فِعْلٍ قَبِيحٍ لِقَبْلِ النُّبُوَّةِ وَلَا بَعْدَهَا وَكَانَ
 فِي غَايَةِ الْفَصَاحَةِ كَمَا قَالَ أَوْتِيَتْ جَوَامِعُ الْكَلِمِ وَقَدْ تَجَمَّلَ
 فِي تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ أَنْوَاعَ الْمَشَقَّاتِ وَصَبْرَ عَلَيْهَا بِلَا فِتْنَةٍ فِي
 عَزِيمَتِهِ وَلَمَّا اسْتَوْلَى عَلَى الْأَعْدَاءِ وَبَلَغَ الرَّبِّيَّةَ الرَّفِيعَةَ فِي
 نَفَازِ أَمْرِهِ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ لَمْ يَتَغَيَّرْ عَمَّا كَانَ عَلَيْهِ بَلْ كَانَ
 مِنْ أَوَّلِ عَمَلِهِ إِلَى آخِرِهِ عَلَى طَرِيقَةٍ وَاحِدَةٍ مَرْضِيَّةٍ وَأَنَّهُ عَلَيْهِ
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ فِي غَايَةِ الشَّفَقَةِ عَلَى أُمَّتِهِ حَتَّى حَوَّطَ
 بِقَوْلِهِ تَعَالَى فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ وَبِقَوْلِهِ
 تَعَالَى فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسُكَ عَلَىٰ أَنَا رَهُمُ وَكَانَ فِي غَايَةِ السَّخَاةِ
 حَتَّى حَوَّطَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ وَكَانَ
 عَدِيمَ الْإِلْتِفَاتِ إِلَى زُخَارِفِ الدُّنْيَا حَتَّى أَن قُرَيْشًا عَصَوْا
 عَلَيْهِ الْمَالَ وَالزَّوْجَةَ وَالرِّيَاسَةَ لِيَتْرَكَ دَعْوَاهُ فَلَمْ يُلْتَفِتْ

اليهم وكان مع الفقراء والمساكين في غاية التواضع ومع
 الأغنياء وارباب الثروة في غاية الترفع وكان جامعاً لأحكام
 الحكمة التي فصلت في الكتب الفقهية مع انه احيى وانه
 عليه الصلوة والسلام لم يفرق بين اعدائه وان عظم
 الخوف مثل يوم احدى يوم الاخراب وذلك يدل على قوة قلبه
 ونهاية جنانة ولولا ثقته بعظمة الله اياه من الناس
 كما وعد بها يقوله والله يعصمك من الناس لا تمنع ذلك
 عادة وكل واحد من احواله الشريفة واخلاقه الجميلة
 وان كان لا يدل على نبوته لان امتياز شخص به يرد فضيلة
 عن سائر الاشخاص لا يدل على كونه نبياً لكن مجموعها مما
 لا يحصل الا لانبيا قطعاً فاجتماع هذه الصفات في
 ذاته عليه الصلوة والسلام ادعى بين قوم لا كتاب لهم
 ولا حكمة فيهم بكل كانوا معرضين عن الحق معتكفين بما على
 عبادة الاوثان كشركى العرب واما على دين التشبيه وصفة
 التزوير وترويج الاكاذيب المغتريات كاليهود واما على
 عبادة الالهيين ونكاح المحارم كالمجوس واما على قول
 بالاب والابن والتثليث كالتصاري التي بعثت من عند الله
 بالكتاب المنير والحكمة الباهرة لا يتم مكرام الاخلاق
 واكمل الناس في قوتهم العلمية بالعقائد الحقة والعلمية

بالاعمال الصالحة وانور العالم بالايمان والعمل الصالح
 ففعل ذلك واظهر دينه على الدين كله كما وعد الله تعالى
 فاضمحت تلك الاديان الزائفة وزالت المقالات الفاسدة
 واشرفت شمس التوحيد واقمار التنزية في اقطار الافاق
 ولا معنى للنبوة الا ذلك فان النبي هو الذي يحل النفوس
 البشرية ويعالج الامراض القلبية التي هي غالبة على اكثر
 النفوس فلا بد لهم من طبيب يعالجهم ولما كان تأثير
 دعوة محمد صلى الله عليه وسلم في علاج القلوب المرضية
 ازالة ظلماتها اتم وجب القطع بكونه نبياً هو افضل
 الانبياء والرسل **قال الامام الرازي** في كتاب المطالب
 العالية وهذا برهان ظاهر من باب برهان التي فاننا نجحنا عن
 حقيقة النبوة وبيانا ان تلك الماهية لم تحصل كما حصلت له
 عليه الصلوة والسلام فيكون افضل ممن عداه واما اثبات النبوة
 بالمعجزة فمن باب برهان الا باني انتهى كلامه وهو الدليل الذي
 يكون لا يستدل فيه من العلول على العلة كقولنا محمد اظهر
 المعجزة وكل من اظهر المعجزة فهو نبي فمحمد نبي وكقولنا هذا
 محموم وكل محموم متعفن الا خلاط فهذا متعفن الا خلاط
 والحجى معلول وتعفن الا خلاط علة للحجى فالحجى وان كانت علة
 لثبوت تعفن الا خلاط في الذهن الا انها ليست علة للتعفن

والخارج بل الامر بالعكس والبرهان الذي هو الذي يكون
الاستدلال فيه من العلة على المعلول كقولنا محمد بنى وكل
نبي له معجزة فللمحمد معجزة وكقولنا هذا متعفن الاخطا وكل
متعفن الاخطا محموم فتعفن الاخطا كما انه علة لثبوت
الحق في الذهن كذلك علة لثبوت الحق في الخارج وكقولنا
محمد بنى لانه جاء بالايمان والاعتقاد الحق والعمل الصالح ونقل الناس
من الكفر الى الايمان ودعاهم الى التوحيد والعقل وكان مع
الانواع العلوم بالوحي وكل من كان شأنه هذا فهو نبي محمد بنى
واقسام البرهان التي مذكورة في المنطق **وقال الامام**
الرازي في التفسير الكبير في سورة يونس عليه السلام علم
ان الطريق الى اثبات نبوة الانبياء امران الاول نقول
ان هذا الشخص ادعى النبوة وظهرت المعجزة على يده وكل
من كان كذلك فهو رسول من عند الله حقا وصدا وهذا
الطريق قد ذكره الله في هذه السورة وقرر على احسن
الوجوه في قوله قل فأتوا بسورة من مثله واما الطريق
الثاني فهو ان تعلم بقولنا ان الاعتقاد الحق والعمل
الصالح ما هو فكل من جاء ودعى الخلق اليه وجاهم عليه
وكانت لنفسه قوة قوية في نقل الناس من الكفر الى الايمان
ومن الاعتقاد الباطل الى الاعتقاد الحق ومن الاعمال الدنية

الى الدنيا الى الاعمال الداعية الى الآخرة فهو رسول الاله
الحق الصادق المصدق ونقر بران نفوس الخلق استولى
عليها انواع النقص والجهل وحب الدنيا ونحن نعلم
بقولنا ان سعادة الانسان لا تحصل الا بالاعتقاد والعمل
الصالح وحاصله يرجع الى حرف واحد وهو ان كل ما يقوى
نقرك عن الدنيا ويقوى رغبتك في الآخرة فهو العمل
الصالح وكل ما كان بالصد من ذلك فهو العمل الباطل
والمعصية واذا كان الامر كذلك كانوا محتاجين الى
انسان كامل قوى النفس مشرق الروح علوي الطبع
يكون بحيث يقوى على نقل هؤلاء الناقصين من مقام
النقص الى مقام الكمال وذلك هو النبي فالحاصل ان
الناس قسام ثلاثة الناقصون والكاملون الذين
لا يقدرون على تكميل الناقصين والقسم الثالث هو الكامل
الذي يقدر على تكميل الناقصين فالقسم الاول هم عامة
الخلق والقسم الثاني هم الانبياء والقسم الثالث هم
الانبياء ولما كانت القدرة على نقل الناقصين من درجة
النقص الى درجة الكمال مراتبها مختلفة ودرجاتها
متفاوتة لاجرم كانت درجات الانبياء في قوة النبوة
مختلفة ولهذا الترتيب عليه الصلاة والسلام علما ان

الناس ثلاثة اقسام

كَانِيَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ **أَيَّ اعْرِفْتَ هَذِهِ الْمَقَدِّمَةَ فَنَقُولُ**
 أَنَّهُ تَعَالَى لِمَا بَيْنَ صِحَّةِ نَبْوَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطَرِيقِ
 الْمَجْزَةِ فَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ
 مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ
 بَيْنَ صِحَّةِ نَبْوَتِهِ بِالطَّرِيقِ الثَّانِي وَهَذَا الطَّرِيقُ طَرِيقُ كَاشِفِ
 عَنِ حَقِيقَةِ النُّبُوَّةِ مَعْرِفَ لِمَا هِيَ بِهَا فَالْإِسْتِدْلَالُ بِالْمَجْزَةِ
 هَذَا الطَّرِيقُ الَّذِي يُسَمِّيهِ النُّطْقِيُّونَ بُرْهَانَ الْآنَ وَهَذَا الطَّرِيقُ
 هُوَ الطَّرِيقُ الَّذِي يُسَمُّونَهُ بُرْهَانَ الِثْبَاتِ وَهُوَ أَشْرَفُ وَأَعْلَى وَأَكْمَلُ
 وَأَفْضَلُ **فَإِنْ قِيلَ** كَيْفَ قَالَ الْإِمَامُ الْأَعْظَمُ وَلَمْ يُعْبِدِ الصُّنَمَ
 وَلَمْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ
 وَالنَّهْيُ يَدُلُّ عَلَى الْوُقُوعِ قَبْلَهُ **قُلْنَا** أَنَّهُ لَا يَدُلُّ إِذْ يُرَادُ بِهِ
 التَّثْبِيتُ وَلَا اِسْتِمْرَارُ فِي الزَّمَانِ الْآتِي عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ فِي الْمَاضِي
 وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ مِنْ أَقْوَى سَبَابِ الْعِصْمَةِ فَلَا يَدُلُّ عَلَى صُدُورِ
 الشَّرِكِ وَالذَّنْبِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا
 تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ أَيْ كُنْ نَابِتًا دَائِمًا عَلَى الْقُوَّةِ
 وَعَلَى عَدَمِ الْإِطَاعَةِ لِلْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَالْعِصْمَةُ أَنْ
 لَا يَخْلُقَ اللَّهُ فِيهِمْ ذَنْبًا وَهَذَا تَعْرِيفُ الْعِصْمَةِ عِنْدَنَا
وَقَالَ قَوْمٌ الْعِصْمَةُ خَاصِيَّةٌ فِي نَفْسِ الشَّخْصِ وَفِي بَدَنِهِ
 يُمْتَنِعُ بِسَبَبِهَا صُدُورُ الذَّنْبِ عَنْهُ وَيَكْذِبُ هَذَا الْقَوْلُ لِأَنَّهُ لَوْ

صُدُورِ الذَّنْبِ مُتَمَنِّعًا لِمَا اسْتَحَقَّ الْمَدْحَ بِتَرْكِ الذَّنْبِ لِأَنَّهُ
 وَلَا ثَوَابَ بِتَرْكِ مَا هُوَ مُتَمَنِّعٌ لَأَنَّهُ لَيْسَ بِمَقْدُورًا إِذَا اخْتَلَفَ
 تَحْتَ الْإِخْتِيَارِ وَآيُضًا فَالْإِجْمَاعُ مُنْعَقِدٌ عَلَى أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ
 مُكَلَّفُونَ بِتَرْكِ الذَّنْبِ مُتَابِعُونَ بِهِ وَلَوْ كَانَ الذَّنْبُ مُتَمَنِّعًا
 عَنْهُمْ لَمَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ إِذَا لَا تَكْلِيفَ بِتَرْكِ الْمُتَمَنِّعِ وَلَا
 ثَوَابَ عَلَيْهِ لِمَا عَرَفْتَ أَنْفَاقًا **فَإِنْ قِيلَ** كَيْفَ قَالَ الْإِمَامُ الْأَعْظَمُ
 وَلَمْ يَرْتَكِبْ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً قَطُّ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِيُغْفِرَ
 لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَلَا وَجُودَ لِلتَّوْبَةِ إِلَّا مَعَ الذَّنْبِ
قُلْنَا هُوَ تَرْكُ الْأَوَّلِيَّاتِ وَتَسْمِيَتُهُ بِالذَّنْبِ اسْتِعْظَامُ
 لِمُصْدَرِهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَيْرِيُّ أَنْ خَسَا
 الْأَبْرَارُ سَيِّئَاتِ الْمُقَرَّبِينَ فَذَلِكَ يُسَمَّى تَرْكُ الْأَوَّلِيَّاتِ مِنَ
 الْأَنْبِيَاءِ وَكَذَا ارْتِكَابُ الصَّغِيرَةِ سَهْوًا ذَنْبًا وَاسْتَغْفِرُوا
 مِنْهُ وَيَعِدُّونَهُ ظُلْمًا وَيَتَضَرَّعُونَ وَيَتُوبُونَ قَالَ يُوسُفُ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ أَيْ لِنَفْسِي
 بِتَرْكِ الْأَوَّلِيَّاتِ فَاعْتَرَفَ بِالظُّلْمِ هَضْمُ لِنَفْسِهِ وَكُسْرُهَا
 وَاسْتِعْظَامُ لِمَا صَدَرَتْ مِنْهَا مِبَالِغَةٌ فِي التَّضَرُّعِ **فَإِنْ قِيلَ**
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى

وَلَا شَكَّ أَنَّ الضَّالَّ عَاصٍ **قُلْنَا** أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى ضَلَالًا فِي
 أُمُورِ الدُّنْيَا وَبِحَبِّ حَمَلِهِ عَلَى هَذَا لِقَوْلِهِ تَعَالَى مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ
 وَمَا عَوَّيْ إِذْ الْمُرَادُ بِهِ نَفْيُ الضَّلَالَةِ وَالْعَوَّيَّةُ فِي أُمُورِ الدُّنْيَا
 بِإِلَاسِيَّهِ **وَفِي التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ** وَوَجَدَكَ ضَلَالًا أَيْ نَاسِيًا
 فَهَذَا كَالِ ذِكْرِهِ وَذَلِكَ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَيْلَةُ
 الْمِعْرَاجِ نَسِيَ مَا يَجِبُ أَنْ يَقُولَ بِسَبَبِ الْهَيْبَةِ فَهَذَا اللَّهُ إِلَى
 كَيْفِيَّةِ التَّشَاجُّجِ قَالَ لَا أَحْيَى ثَمَاءً عَلَيْكَ **فَإِنْ قِيلَ**
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَضَعْنَا عَنْكَ
 وِزْرَكَ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ وَالْوَزْرُ هُوَ الذَّنْبُ وَأَنْقَاضُهُ
 الظُّرُّ يُدَلُّ عَلَى كِبَرِهِ **قُلْنَا** الْوَزْرُ الْمَذْكُورُ مَحْمُولٌ عَلَى تَرْكِ
 الْأُولَى وَلَا تَقَاضٍ مَحْمُولٌ عَلَى اسْتِعْظَامِهِ آيَةٌ أَوْ يَقُولُ الْوَزْرُ
 قَدْ جَاءَ بِمَعْنَى النِّقْلِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا
 فَجَازَانِ يَكُونُ هَهُنَا مُسْتَعْمَلًا لِلثَّقَلِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ مِنَ
 الْغَمِّ الشَّدِيدِ لَا صَرَارَ قَوْمِهِ عَلَى الشِّرْكِ بِاللَّهِ وَلَعَدَمِ اسْتِعْظَامِهِ
 عَلَى تَنْفِيذِ أَمْرِ الدِّينِ فَلَمَّا أَغْلَى اللَّهُ شَأْنَهُ وَشَدَّ أَرْزَهُ فَقَدْ
 وَضَعَ وَزْرَهُ وَثَقَلَهُ **فَإِنْ قِيلَ** قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مُحَمَّدٌ صَلَّى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ **قُلْنَا**
 الْأَسْتَدَاذُ أَبُو اسْتَحْقٍ يَقُولُ فِي هَذَا بِالِتَّخْصِيصِ فِي الْوَقْتِ فَقَالَ
 كَانَ هَذَا قَبْلَ الْبُلُوغِ حِينَ كَانَ طِفْلًا فِي الْمَهْدِ مَا كَانَ يَعْرِفُ

والحي

وَالْحُسَيْنِ بْنِ الْفَضْلِ الْجَلِيِّ يُجْعَلُ الْآيَةُ مِنْ بَابِ حَذْفِ الْمَضَى
 يَقُولُ مَعْنَاهُ وَلَا أَهْلَ الْإِيمَانِ يَعْنِي مَا كُنْتَ تَدْرِي مِنَ الَّذِي
 يُؤْمِنُ وَمِنَ الَّذِي لَا يُؤْمِنُ وَاجْمَاعُ الْأَصُولِيِّينَ عَلَى أَنَّ الرُّسُلَ
 عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَبْلَ الْوَحْيِ كَانُوا مُؤْمِنِينَ وَنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ قَبْلَ الْوَحْيِ عَلَى دِينِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ كَذَا قَالَ الْوَاحِدِيُّ فِي الْوَسِيطِ **وَقَالَ الْوَاحِدِيُّ**
 فِيهِ قَالَ أَكْثَرُ الْمُفَسِّرِينَ وَوَجَدَكَ ضَلَالًا عَنْ عَالَمِ النُّبُوَّةِ
 وَأَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ غَافِلًا عَنْهَا فَهَذَا كَالِ الْهَمَاءِ دَلِيلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى
 وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى مَا كُنْتَ
 تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ اخْتِيارُ
 الرَّجَاحِ قَالَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَدْرِي الْقُرْآنَ وَلَا الشَّرَاعِ
 فَهَذَا اللَّهُ تَعَالَى إِلَى الْقُرْآنِ وَشَرَاعِ الْأُسْلَامِ **وَمُطَاعًا**
 فَرَعَ الْأَمَامَ الْأَعْظَمُ مِنْ ذِكْرِ الْأَنْبِيَاءِ شَرَعَ فِي ذِكْرِ الْخُلَفَاءِ
 فَقَالَ أَفْضَلُ النَّاسِ أَيْ الْأُمَّةِ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا ذَكَرَ قِصَّةَ الْمِعْرَاجِ كَذَّبُوهُ وَذَهَبُوا إِلَى
 أَبِي بَكْرٍ وَقَالُوا لَهُ أَنْ صَاحِبُكَ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ
 أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ كَانَ قَدْ قَالَ ذَلِكَ فَهُوَ صَادِقٌ
 ثُمَّ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ فَذَكَرَ لَهُ الرَّسُولُ نِلْكَ التَّفَاصِيلَ فَكَلَّمَ

بَعْدَ النَّبِيِّ أَفْضَلُ الْأَبْدَانِ

ذكر شيئا قال أبو بكر صدقت فلما تم الكلام قال أبو بكر أشهد
أنك رسول الله حقا قال الرسول عليه الصلاة والسلام
وأشهد صدق حقا كذا في التفسير الكبير في أول سورة
بنى إسرائيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت
متخذ خليلا لا اتخذت إنا بكر خليلا ولكنه أخى وصاحبي
وقد اتخذ الله صاحبكم خليلا وقال صلى الله عليه وسلم
لا نبى بكرا أنت صاحبى في الغار وصاحبى على الحوض وقال عليه
الصلاة والسلام أما أنك يا أبا بكر أول من يدخل الجنة
من أمي وهذه الأحاديث من المصابيح ثم عمر بن الخطاب
الفاروق **عن ابن عباس** رضي الله عنهما أن منافقًا ظم
يهوديا فدعاه اليهودي إلى النبي صلى الله عليه وسلم ودعاه
المنافق إلى كعب بن الأشرف ثم اتفقا على أنهما يجتمعا إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فحكم لليهودي فلم يرض المنافق وقال
نحاكم إلى عمر فقال اليهودي لعمر قضى لي رسول الله فلم
يرض بقضائه وخاصم النبي فقال لعمر المنافق كذلك
فقال لعمر فقال مكانكما حتى أخرج إليكما فدخل وأخذ
سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق وقال هكذا
أقضى لمن لم يرض بقضاء الله وقضائه رسوله فنزلت
هذه الآية ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل

اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت
فقال جبريل عليه السلام أن عمر فرق بين الحق والباطل
فسمى الفاروق كذا في تفسير القاضى في سورة النساء
قال الجوهري في الصحاح الفاروق اسم سمي به عمر بن الخطاب
رضي الله عنه **وعن أنس** رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر سيداهما أهل الجنة
من الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين **وعن**
حذيفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اقتدوا بأبى الذين من بعدى إلى بكر وعمر رضي الله
عنهما **وعن ابن عمر** رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
خرج ذات يوم ودخل المسجد وأبو بكر وعمر أحدهما عن يمينه
والآخر عن شماله وهو أخذ بأيديهما فقال عليه الصلاة والسلام
هكذا نبعت يوم القيمة **عن أبي سعيد** رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي إلا وله
وزيران من أهل السماء ووزيران من أهل الأرض فأما
وزيراي من أهل السماء فجبرائيل وميكائيل وأما وزيراي
من أهل الأرض فأبو بكر وعمر هذه الأحاديث الثلاثة من
المصابيح ثم عثمان بن عفان ذو النورين لأن النبي
عليه الصلاة والسلام روجه بنته رقية ولما ماتت

رُقِيَّةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنْتَهُ أَمْ كُلثُومَ
وَلَمَّا مَاتَتْ أَمْ كُلثُومَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ
عِنْدِي ثَلَاثَةُ لَزَوْجَتِكُنَّ فَلَمَّا تَزَوَّجَ عُثْمَانُ بِنْتِي رَسُولَ
اللَّهِ سَمِي بِنْتِي لِلنَّوَرَيْنِ **عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَبَابٍ** قَالَ شَهِدَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخُتُّ عَلَى جَيْشِ الْعُسْدَةِ
فَقَامَ عُثْمَانُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَيَّ مَائَةٌ بَعِيرٍ بِأَخْرَاسِهَا
وَأَقْتَابِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ حَضَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ
عَلَى الْجَيْشِ فَقَامَ عُثْمَانُ فَقَالَ عَلَيَّ مَائَتَا بَعِيرٍ بِأَخْرَاسِهَا
وَأَقْتَابِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ حَضَّ فَقَامَ عُثْمَانُ فَقَالَ عَلَيَّ
ثَلَاثُمِائَةٍ بَعِيرٍ بِأَخْرَاسِهَا وَأَقْتَابِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَنَارَ
رَسُولُ اللَّهِ يَنْزِلُ عَلَى الْمُنْبَرِ وَهُوَ يَقُولُ مَا عَلَيَّ عُثْمَانُ مَا عَمَلُ
بَعْدَ هَذِهِ مَا عَلَيَّ عُثْمَانُ مَا عَمَلُ بَعْدَ هَذِهِ **عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَبَابٍ**
سَمِعَهُ قَالَ جَاءَ عُثْمَانُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأُفْ
دِينَارِ فِي كُمِّهِ حِينَ جَهَّزَ جَيْشَ الْعُسْدَةِ فَلَنَشْرَهَا فِي حَجْرِهِ
فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْلِبُهَا فِي حَجْرِهِ وَيَقُولُ
مَا ضَرَّ عُثْمَانُ مَا عَمَلُ بَعْدَ الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ **عَنْ النَّسَائِيِّ** رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ لَمَّا أَمَرَ اللَّهُ بِبَيْعَةِ الرِّضْوَانِ كَانَ عُثْمَانُ رَسُولَ اللَّهِ
إِلَى مَكَّةَ فَبَايَعَ النَّاسَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّ عُثْمَانَ فِي
حَاجَةِ اللَّهِ وَحَاجَةِ رَسُولِهِ فَضَرَبَ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ

منه في يومه في بيته

بِأَحَدِي يَدَيْهِ عَلَى الْآخِرَةِ فَكَانَتْ يَدَا رَسُولِ اللَّهِ لِعُثْمَانَ
خَيْرًا مِنْ أَيْدِيهِمْ وَهَذِهِ الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةُ مِنَ الْمَصَابِيحِ
ثُمَّ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الْمُتَقِيُّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِعَلِيِّ أَنْتَ مَتْنِي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى لَا أَنَّهُ
لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِنَّ عَلِيًّا
مَتْنِي وَأَنَا مَنَّهُ وَهُوَ وَلِيَّ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ **عَنْ أَبِي عَجْرٍ**
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَخِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَ أَصْحَابِهِ فَجَاءَ عَلِيٌّ تَدْمَعُ عَيْنَاهُ فَقَالَ أَخِيَتُ بَيْنَ
أَصْحَابِكَ وَلَمْ تَوَاجِ بَيْنِي وَبَيْنَ أَحَدٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَهَذِهِ
الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةُ مِنَ الْمَصَابِيحِ عَابِدِينَ أَيْ كَانُوا عَابِدِينَ
لِلَّهِ تَعَالَى ثَابِتِينَ عَلَى الْحَقِّ أَيْ عَلَى الْإِعْتِقَادِ الثَّابِتِ
الْمُطَابِقِ لِلْوَاقِعِ مَعَ الْحَقِّ أَيْ كَانُوا مَعَ الْحَقِّ تَعَالَى
فِي عِبَادَتِهِمْ يَعْنِي عِبَادَتَهُ بِالْإِصْدَاقِ وَالْإِخْلَاصِ وَالْخُشُوعِ
وَالْخُضُوعِ نَبُولًا هُمْ أَيْ نَجَبُهُمْ جَمِيعًا أَيْ جَمِيعَ الْخُلَفَاءِ
الرَّاشِدِينَ لَا تَفَرِّقُ بَيْنَهُمْ مَجِبَ الْبَعْضِ وَبَعْضُ الْبَعْضِ
وَالرَّوَاقِفُ بَعْضُ الْخُلَفَاءِ الثَّلَاثَةُ فَرَضُوا الْمَذْهَبَ
الْحَقَّ وَالْخَوَارِجُ ابْغَضُوا عَلِيًّا فَخَرَّجُوا عَنِ الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ

وفي شرح المواقف الامام الحق بعد رسول الله صلى
الله عليه وسلم هو عندنا ابو بكر وعند الشيعة علي
لنا فيه وجهان الاول ان طريقه اما النص والاجماع
بالشيعة اما النص فلم يوجد لما سياتي واما الاجماع
فلم يوجد على غير ابي بكر اتفاق من الامة الثاني الاجماع
منعقد على حقيقة امامة احد الثلاثة ابي بكر وعلي
والعباس ثم انهما لما ائتمرا ابا بكر ولو لم يكن على الحق
لنازعاه كما نازع علي معاوية لان العادة تقضي بالبناء
في مثل ذلك ولان ترك المنازعة مع امكانها به فخل
بالعصمة اذ هو معصية كبيرة وانتم توجبونها في الامام
وتجعلونها شرطا لصحة امامته لا يقال لا تسلم امكن
منازعتها ابا بكر لانا نقول علي في غاية الشجاعة
والتصليح في الامور الدينية وقاطبة مع علو منصبها
رواجته والحسن والحسين مع كونها سبطي رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولداه والعباس مع علو منصبه
معه فانه روي انه قال لعلي امد يدك ابا يعلى حتى
يقول الناس بايع عم رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابن عمه فلا يختلف فيك اثنان والزبير مع شجاعته
كان معه حتى قيل انه سئل السيف وقال لا ارضى بخلافه

ابي بكر

ابي بكر وقال ابو سفيان ارضيتم بائني عبد مناف ان لي
عليكم تيمم والله لا ملاقاة الوادي خيلا ورجلا وكرهت
الانصار خلافة ابي بكر فقالوا منا امير ومنكم امير
فدفعهم ابو بكر بقوله عليه الصلاة والسلام الائمة
من قريش ولو كان علي امامة علي نص جلي لما ادعته
الشيعة لظهوره قطعاً ولا منكهم المنازعة جنماً
كيف لا يمكن وابو بكر عند الشيعة شيخ ضعيف حبان
لا مال له ولا رجال ولا شوكة فاني تصورا امتناع
المنازعة قالت الشيعة نحن نعلم قطعاً وبقيناً وجود
نص جلي علي امامة علي بعد الرسول وان لم يبلغنا
بعينه لوجهين الاول ان عادة الرسول تقضي باستخلافه
على الامة عند غيبته عنهم في حال حيوته كما كان
يستخلف على المدينة عند موضعه للغزوات ولا يخل
بذلك البتة ولا يترك اهل البلد يرون كيف يجوز
ان يخل الامة باجمعها عند الغيبة الكبرى التي لا رجوع
بعدها بل الامام يقتدون به ويرجعون اليه في مصالحهم
وايضاً شفقتة على الامة معلومة مكشوفة لا ستر فيها
حتى قال انما انا لكم مثل الوالد لولده وعلمهم في امر حسبي
كفضاء الحاجة ودقائق آدابه فكيف لانبيي لهم من صلح

حَالَهُمْ مَعَاشًا وَمَعَادًا وَمَنْ الْبَيِّنُ أَنَّهُ لَا نَصَّ فِي حَقِّ أَبِي بَكْرٍ
وَالْعَبَّاسِ فَتَعَيَّنَ أَنْ يَكُونَ فِي حَقِّ عَلِيِّ الْجَوَابُ أَنَّهُ لَمَّا عَلِمَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الصَّحَابَةَ يَقُولُونَ بِذَلِكَ
التَّعَيَّنَ وَلَا يَخْلُونَ بِهِ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ لِعَدَمِ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ
نَحْمًا أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ يَنْصَ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ الْأَحْكَامِ
الشَّرْعِيَّةِ بَلْ وَكَلَّهَا إِلَى آرَاءِ الْمُجْتَهِدِينَ الَّذِينَ هُمْ حُجَّةُ الدِّينِ
وَأَعْلَامُ الشَّرْعِ ثُمَّ عَدَمَ النِّصَّ الْجَلِّيَّ مَعْلُومٌ قَطْعًا لِأَنَّهُ
لَوْ وَجَدَ لَتَوَاتَرَ قَوْلُ مَنْ يُمْكِنُ سِتْرُهُ عَادَةً أَذْهُوٌّ مِمَّا يَتَوَقَّرُ
الدَّوَاعِي إِلَى نَقْلِهِ وَابْتِغَاءً لَوْ وَجَدَ نَصَّ جَلِّيَّ عَلَى إِمَامَةٍ عَلَى
مَنْعٍ غَيْرِهِ عَنِ الْإِمَامَةِ كَمَا مَنَعَ أَبُو بَكْرٍ الْأَنْصَارَ بِقَوْلِهِ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْإِمَامَةُ مِنْ قُرَيْشٍ مَعَ كَوْنِهِ خَيْرَ
الْوَحْدِ قَاطِعًا عَنْهُ وَتَرْكُوا الْإِمَامَةَ لِأَجَلِهِ فَكَيْفَ يَصُورُ
أَنْ يُوْجَدَ نَصٌّ جَلِّيٌّ مُتَوَاتِرٌ فِي عَلِيٍّ وَهُوَ بَيْنَ قَوْمٍ لَا يَقْضُونَ
خَيْرَ الْوَاحِدِ فِي تَرْكِ الْإِمَامَةِ وَشَأْنُهُمْ فِي الصَّلَاةِ فِي الدِّينِ
مِمَّا يَشْهَدُ لَهُ بِنُظْمِ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَمَهَاجَرَتِهِمْ الْأَهْلَ
وَالْوَطَنَ وَقَتْلِهِمْ الْأَوْلَادَ وَالْأَبَاءَ وَالْأَقَارِبَ فِي نَفْسِهِ
الدِّينِ ثُمَّ لَا يَحْتَجُّ عَلَى عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ النِّصَّ الْجَلِّيَّ بَلْ وَلَا
يَقُولُ أَحَدٌ مِنْهُمْ عِنْدَ طَوْلِ النِّزَاعِ فِي أَمْرِ الْإِمَامَةِ مَا بَالَكُمْ
لَا تَتَنَازَعُونَ فِيهَا وَالنِّصَّ قَدْ عَيَّنَ فَلَا نَاقِلَ لَهَا وَلَوْ زَعَمَ

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَتَق

زَاعِمُ أَنْ عَلِيًّا فَعَلْ ذَلِكَ فَلَمْ يَقْبَلُوهُ كَانَ ذَلِكَ الزَّاعِمُ
مُبَاهِتًا مُنْكَرًا لِلضَّرُورَةِ فَلَا يُلْتَفَتُ إِلَى زَعْمِهِ وَلَا يُبَالَى
بِشَأْنِهِ كَذَا فِي شَرْحِ الْمَوَاقِفِ **وَقَالَ الْأَمَامُ الرَّازِيُّ**
فِي كِتَابِ الْأَرْبَعِينَ لَوْ كَانَتْ الْخِلَافَةُ حَقًّا لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَ الرَّسُولِ لَكَانَ أَمَّا أَنْ يُقَالَ الْإِمَامَةُ
أَعَانُوهُ عَلَى طَلَبِ هَذَا الْحَقِّ أَوْ مَا أَعَانُوهُ فَإِنْ كَانَ الْأَوَّلُ
وَجِبَ عَلَيْهِ أَنْ يَكُونَ قَدْ طَلَبَهُ لِأَنَّهُ إِذَا لَمْ يَطْلُبْهُ مَعَ
الْقُدْرَةِ عَلَى الطَّلَبِ كَانَ كُلُّ التَّقْصِيرِ مِنْهُ وَإِنْ قُلْنَا أَنَّ
الْإِمَامَةَ مَا أَعَانُوهُ بَلْ خَدَلُوهُ لَزِمَ أَنْ يُقَالَ أَنَّ هَذِهِ الْإِمَامَةُ
شَرُّ الْأُمَمِ لَكِنَّهُ تَعَالَى وَصَفَ هَذِهِ الْإِمَامَةَ بِأَنَّهُ خَيْرُ الْأُمَمِ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَامِرُونَ
بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ فَوَصَفَهُمْ بِكَوْنِهِمْ أَمْرًا
بِكُلِّ مَعْرُوفٍ نَاهِينَ عَنِ كُلِّ مُنْكَرٍ وَلَوْ أَنَّهُمْ خَدَلُوا عَلِيًّا
وَمَا أَعَانُوهُ عَلَى طَلَبِ حَقِّهِ لَكَانُوا شَرَّ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ
لِلنَّاسِ وَلَكَانُوا تَارِكِينَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَكُلُّ ذَلِكَ بَاطِلٌ **وَقَالَ الْأَمَامُ الرَّازِيُّ** فِي كِتَابِ الْأَرْبَعِينَ
النِّصَّ الْجَلِّيَّ عَلَى خِلَافَةِ عَلِيٍّ بَعْدَ الرَّسُولِ لَمْ يَصِلْ خَبَرُهُ
إِلَى الْمُخَالِفِينَ حَتَّى أَنَا نَخْلُفَ بِاللَّهِ وَبِإِيمَانِ النَّبِيِّ لَا مُخَاجَ
عَنْهَا أَنَّ خَبَرَ هَذَا النِّصَّ لَمْ يُؤَثِّرْ فِي قُلُوبِنَا وَلَمْ يَعْدِلْنَا

طن الصحة فضلا عن القطع ومشهور عند اهل العلم
 ان واضع هذا المذهب اعني ادعا النص الحلي هو الرازي
 وابوعيسى الوراق وامثالهما من المشهورين بالكذب
 ثم ان هؤلاء الروافض لشدة شفقهم بتقدير من همهم
 قبلوا تلك الأكاذيب ثم الذي يدل على انه كذب محض
 وجوه الأول ان هذا النص الحلي الذي لا يحتمل التأويل
 لو حصل كان اما ان يقال انه عليه الصلاة والسلام
 اوصله الى اهل التواتر او ما اوصله اليهم فان كان
 قد اوصله الى اهل التواتر كان قد شاع واستفاض
 ووصل الى جمهور الأمة ولو كان كذلك لا منزع على
 الاعداء اخفاء مثل هذا النص ولو كان كذلك لا منزع
 اطباق الأمة مع شدة محبتهم للرسل ومباغتتهم
 في تعظيم اوامر ونواهيهم على ظلم علي بن ابي طالب
 ومنعه من حقه فان طالب الامامة هبانه ينكر هذا
 النص الا من لم يكن طالبا للامامة لا ينكره فما الذي
 يحمله على انكار هذا النص وعلى القاء النفس في العدا
 من غير عرض يرجع اليه في الدنيا والاخرة واما ان قلنا
 بانه عليه الصلاة والسلام ما اوصل هذا النص الحلي
 لاهل التواتر فحينئذ لا يكون هذا الخبر حجة قاطعة

رسالة بنماه ونما

والوجه المذكورة في كتاب الأربعين مفصلة وقال
 الامام الرازي فيه انه عليه الصلاة والسلام استخلف
 ابا بكر على الصلوة ايام مرضه وما عرله عن ذلك فوجب
 ان يبقى بعد موته خليفة له في الصلوة واذا ثبت خلافه
 في الصلوة ثبت في سائر الامور ضرورة انه لا قابل بالفرق
 وهذا الوجه هو الذي تمسك به علي بن ابي طالب رضي الله
 عنه في اثبات امامته ابي بكر حيث قال له لا تفعل ولا
 تستفعل قد مك رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا
 افلا نقدمك في امور ديننا والكتب الصحيحة ناطقة
 باستخلافه مدة مرضه مثل صحيح البخاري وغيره فكيف
 يمكن مدافعته وتحقيقه في شرح المقاصد **وقال**
 صاحب الخلاصة في كتاب الفاظ الكفر الرافي ان كان
 يسب الشيعين ويلعنهما كافر وان كان يفضل عليا
 على ابي بكر وعمر لا يكون كافرا لكنه مبتدع **وقال**
الرازي ومن انكر خلافة ابي بكر فهو كافر في الصحيح
 ومن انكر خلافة عمر فهو كافر في الاصح ولا نذكر احدا من
 اصحاب رسول الله الا بخير اعتقاد اهل السنة والجماعة
 تركية جميع الصحابة والشاة عليهم كما اثبت الله تعالى
 ورسوله عليهم وما جرى بين علي ومعاوية كان مبينا

عن أبي سعيد الخدري
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تسبوا اصحابي فلو ان احدكم انفق مثيل احد ذهبا
 ما بلغ مد احدهم ولا نصفه **وعن عمر** رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكرموا اصحابي
 فانهم خياركم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم
 يظهر الكذب **وعن عبد الله بن مغفل** قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الله الله في اصحابي وقال عليه
 الصلاة والسلام الله الله في اصحابي فلا تتخذوهم
 غرضا من بعدى فمن احبهم فحبي احبهم ومن بغضهم
 فببغضي ابغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني
 فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشيك ان ياخذة
وعن عبد الله بن يزيد عن ابيه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مثل اصحابي في امتي كالملح في الطعام
 لا يصلح الطعام الا بالملح **وقال** عليه الصلاة والسلام
 ما من احد من اصحابي يموت بارضا الا بعث قايدا ونورا
 لهم يوم القيمة وهذه الاحاديث الخمسة منقولة من
 المصابيح **قال ابو سعيد** البردعي تقليد الصحابي واجب
 يترك القياس بقوله قال وعلى هذا اذكرنا مشايخنا

وقد اتفق عمل اصحابنا بالتقليد فيما لا يعقل بالقياس
 كذا في اصول البردعي قوله وقد اتفق اصحابنا اي من
 المتقدمين والمتأخرين بالتقليد فيما لا يعقل بالقياس
 كذا في الكشف وهو النهاية في تعظيم الصحابة وتعديلهم
 ولا تكفر مسلما بذنب من الذنوب وان كانت كبيرة
 اذ لم يستحلها خلافا للخارج فذهب جمهورهم الى ان
 كل معصية كفر ومنهم من فرق بين الصغيرة والكبيرة
 وتمسكوا بوجوه الاول النصوص القاطعة بكفر
 العصاة كقوله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك
 هم الكافرون وقوله تعالى في نارك الحج ومن كفر
 فان الله غفيري من العالمين وقوله تعالى ومن كفر
 بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون حصر الفسق على
 الكافر فيكون كل فاسق كافرا وقوله عليه الصلاة
 والسلام من ترك الصلوة متعمدا فقد كفر وقوله
 عليه الصلاة والسلام من مات ولم يحج فليمت ان
 شاء يهوديا وان شاء نصرا **الجواب** قال عكرمة
 قوله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله انما يتناول من كذب
 كونه حكما لله بقلبه وحجده بلسانه اما من عرف حكما لله
 واقرب لسانه كونه حكما لله الا انه آتى بما يضاده فهو حاكم

بما أنزل الله ولكنه تارك له فلا يلزم دخوله تحت هذه الآية وهذا هو الجواب الصحيح كذا في التفسير الكبير **وقال عجي السنن** في معالم التنزيل قال العلماء هذا إذا رد نص حكم الله عياناً عمداً إما من خفي عليه أو أخطأ به ناءً وبه فلا يكفر **وقال القاضى** في سورة المائدة معناه ومن لم يحكم بما أنزل الله مستهيناً به منكراً له فأولئك هم الكافرون لاستهانتهم به وتمردهم بأن حكموا بغيره ولذلك وصفهم بقوله فأولئك هم الظالمون والفاسقون فكفرهم له أنكاره وظلمهم بالحكم على خلافه وفسقهم بالخروج عنه **وقال القاضى** في سورة آل عمران وضع كفر موضع من لم يحج تأكيداً للوجوب وتغليظاً على تاركه وقال وتسميته ترك الحج كفر من حيث أنه فعل الكفرة **وقال** في سورة البقرة في قوله تعالى والكافرون هم الظالمون يريد التاركون للزكاة هم الذين ظلموا أنفسهم أو وضعوا المال في غير موضعه وصرفوه على غير وجهه فوضع الكافرون موضع التاركون للزكاة تغليظاً وتهديداً كقوله تعالى ومن كفر مكان ومن لم يحج إذاً بان ترك الزكاة من صفات الكفار لقوله تعالى وويل للمسكرين الذين لا يؤتون الزكاة **وقال صاحب الخلاصة**

في كتاب الكراهية قوله عليه الصلاة والسلام من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر معناه كفران النعمة لا كفران الدين **وقال الأمام الغزالي** في كتاب الصلاة من كتاب الأخيار قال عليه الصلاة والسلام من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر أي قارب أن ينخلع عن الإيمان بالاحلال عموته وسقوط عماده كما يقال لمن قارب البلدة أنه بلغها وخلعها **وقال سعد الدين** في شرح المصايد والمراد بالفاسقون في قوله تعالى ومن كفر بعد ذلك أي بعد الإيمان فأولئك هم الفاسقون الكاملون في الفسق والمتمردون المنهمكون في الكفر للقطع بأن الفسق لا يختص في الكفر بعد الإيمان وقوله الأمام الأعظم إذا لم يستحلها جواباً إجماعياً عما تمسكت به الخوارج واستحل المعصية التي ثبت حرمتها بدليل قطعي يكون كفرًا بالاتفاق ولا ينزل عنه أي عن المسلم الذي ارتكب كبيرة غير مستحل اسم الإيمان وتسميته مؤمناً حقيقة أشار الأمام الأعظم بقوله ولا ينزل عنه اسم الإيمان وتسميته مؤمناً حقيقة إلى أن المسلم سمي مؤمناً حقيقة وهذا يدل على اتحاد الإسلام والإيمان ويجوز أن يكون مركب الكبيرة مؤمناً فاسقاً غير كافٍ والفاسق هو الخرج عن طاعة الله بارتكاب الكبيرة وينبغي

ان يصيد بغير التماس ولا اتفاق على ان الباعى ليس بفاسق
وفي معنى ارتكاب الكبائر الاضرار على الصغار بمعنى الاكثار
منها سواء كانت من نوع واحد او انواع مختلفة كذا في
شرح المقاصد **قال صدر الشريعة** فالكبيرة كل ما سمي
فاحشة كاللواطنة ونكاح منكوحة الاب و ثبت لها نص
قاطع عقوبة في الدنيا والاخرة **قال الاطامر الحلواني**
ما كان شنيعا بين المسلمين وفيه هتك حرمة الله والدين
في كبره وقالت المعتزلة مركب الكبيرة فاسق لا يجوز
ان يكون مؤمنا ولا يجوز ان يكون كافرا وان ثبتوا المنزلة
بين المنزلتين اي بين الكفر والايان **وقال ابن عباس**
رضي الله عنهما لو كفر الله احدا من اهل التوحيد يذب
لا كفر الذين سفكوا الدم الحرام وقد قال الله تعالى
يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى ثم قال
الله تعالى فمن عفي له من اخيه شي ثم قال الله تعالى
ذلك تخفيف من ربكم ورحمة **قال ابن عباس** فسمى الله
القاتل في اول هذه الآية مؤمنا وفي وسطها اخا ولم
يؤيسه في آخرها من التخفيف والرحمة كذا في الوسيط
قال سعد الدين في شرح المقاصد فمن شبه المعتزلة
ما اخرج به واصل بن عطاء على عمرو بن عبس حتى رجع الى

مذهبه وهو انه اجتمع الامة على ان صاحب الكبيرة فاسق
واختلفوا في كونه مؤمنا او كافرا فوجب ترك المختلف فيه
والاخذ بالمتفق عليه والجواب ان هذا ترك المتفق عليه
وهو انه اما مؤمن او كافر ولا واسطة بينهما واخذ بما
لم يقل به احد فضلا عن الاتفاق **وقال السيد** في شرح
المواقف في بحث النظر روي ان عمرو بن عبس من رؤساء
المعتزلة قال ان بين الايمان والكفر منزلة بين المنزلتين
فقلت عجوز قال الله تعالى هو الذي خلقكم فمنكم
كافر ومنكم مؤمن فلم يجعل الله من عباده الا الكافر
والمؤمن فبطل قولك فسمع سفيان الثوري كلامها فقال
عليكم يد بين العجائز وقال في شرح المواقيف في بحث الايمان
انه اي الفاسق مؤمن قطعاً ولا خلا فيه ممن كان قبله اقبل
واصل بن عطاء من الامة بل قد اجتمع من كان قبله على انه اي
المكلف اما مؤمن او كافر فالقول بالواسطة خرق للاجماع
المنعقد على الانحصار في دينك القسمين فيكون باطلا بلا
اشتباه **وقالت المعتزلة** قوله تعالى آمن كان مؤمنا كمن
كان فاسقا لا يستورون يدل على ان الفاسق ليس بمؤمن
لانه تعالى جعل المؤمن مقابلا للفاسق والجواب ان المراد
بالفاسق في الآية هو الكافر فان الكفر من اعظم الفسوق

وقال المصنف قوله عليه الصلاة والسلام لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وقوله صلوات الله عليه وسلامه لا يمان لمن لا أمانة له يدل على أن الفاسق ليس بمؤمن والواو في هو للحال أي لا يزني الزاني حال كونه مؤمناً والجواب أن الحديث وارد على سبيل التغليظ والمبالغة في الزجر عن المعاصي بدليل الآيات والأحاديث الدالة على أن الفاسق مؤمن فيكون معني الحديث أن موجب الأيمان المنع عن الزنا والخيانة والإيمان الذي لا يرتب عليه ذلك يلحق بالعدم ومن عادة البلغاء أن يحصروا النفع في فردة الكلام وإن يقولوا للناس قصاصة ليس بشيء ولا كذب فيه إذ حاصله إخراج الفرد الناقص عن الجنس لا اعتبار بخطايي والمسح على الخفين سنة أي ثبت جوازها بالسنة المشهورة فمن أنكرها فإنه يخش عليه الكفر لأنه قريب من الخبر المتواتر **قال الإمام الأعظم** في كتاب الوصية نقرأ بأن المسح على الخفين واجب للمقيم يوماً وليلة وللمسافر ثلاثة أيام وليلاتها وإنما قال واجب لأن اعتقاد جواز المسح على الخفين واجب وهو المراد ههنا لأن علم الكلام يبحث عن الاعتقاديات وفي كتاب الخلاصة في باب الإمامة لا يصلي خلف من ينكر المسح على الخفين وفي كتاب الهداية **وقال** المسح على الخفين جائز بالسنة والأخبار فيه مستفيضة حتى

قبل أن من لم يره كان مبتدعاً لكن من رآه ثم لم يمسح اخذاً بالغريمة كان ماء جوراً وإنما قال جائز لأن غسل الرجلين أفضل لأنه غريمة والمسح رخصة والتراويج وليا في شهر رمضان سنة خلافاً للروايف فأنهم أنكروا التراويج والمسح على الخفين ومسحوا على أرجلهم بلاخف قال صاحب الخلاصة وفي المنتقى سئل أبو حنيفة عن مذهب أهل السنة والجماعة فقال لا أن تفصل الشيخين وتجب الختنين ويرى المسح على الخفين وتصلي خلف كل بر وفاجر والله الهادي **وقال صاحب الهداية** ولا يصح أنها سنة مؤكدة كذا روی الحسن عن أبي حنيفة لأنه وأظن عليها الخلفاء الراشدون والنبى صلى الله عليه وسلم بين العذر في ترك المواظبة وهو خشية أن تكتب علينا والسنة فيها الجماعة لكن على وجه الكفاية حتى لو امتنع أهل المسجد عن إقامتها كانوا مبشرين ولو أقامها البعض فالتخلف عن الجماعة تارك للفضيلة والصلاة خلف كل بر وفاجر من المؤمنين جائزة خلافاً للخوارج في الفاجر وعندنا يجوز الصلاة خلفه ويكره والمجوز لوجود إيمانه والكراهة لعدم اهتمامه في الأمور الدينية وفي كتاب الخلاصة الفاسق إذا كان نؤم يوم الجمعة وعجز القوم عن منعه قال بعضهم

يقتدي به يوم الجمعة ولا يترك الجمعة بإمامته وفي غير
 الجمعة له سبيل من أن يتحول إلى مسجد آخر ولا يأنم بذلك
 ولو صلى خلف مبتدع أو فاسق فهو محرز ثواب الجماعة
 لكن لا ينال مثل ما ينال خلف تقي ولا نقول أن المؤمن
 لا يضطره الذنوب ولا نقول أنه لا يدخل النار خلافا للمرجئة
قال الإمام الرازي في كتاب الأربعين العاصي الذي ليس
 بكافر وكانت معصيته كبيرة فيه ثلاثة أقوال أحدها
 قول من قطع بأنه لا يعاقب وهذا قول صفات بن سليمان
 وقول المرجئة المخالصة وثانيها قول من قطع بأنه يعاقب
 وهو قول المعتزلة والخوارج وثالثها قول من لم يقطع
 لا بالعفو ولا بالعقاب وهو قول أكثر الأمة وهو المختار
 وأما المرجئة فأنهم تمسكوا على صحة قولهم بأيات أحدها
 قوله تعالى حكايته عن موسى عليه السلام أنا قد أوحى إلينا
 أن العذاب على من كذب وتولى فهذه الآية تدل على أن
 العذاب مختص بمن كذب وتولى فمن لم يكن مكذبا لم
 يكن للعذاب به تعلق وثانيها قوله تعالى كلما ألقى
 فيها فوج ساء لهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى
 ففجأنا نذير فكذبنا وهذا يدل على أن كل من دخل
 النار فهو مكذب بإتباع الله وثالثها قوله تعالى

أن الله يغفر الذنوب جميعا ولم يشترط التوبة **والجواب**
 عن الكل احتمالا أن نقول يعارض آيات الوعيد آيات الوعد
 والعفو ولما وقع التعارض بين آيات الوعد وآيات
 الوعيد كان الترجيح لجانب الوعد والعفو وقد ذكر وجه
 الترجيح في المطولات ولما كانت تلك الترجيح ظنية
 لا جرم رجونا العفو وما قطعنا به ولا نقول أنه أي المؤمن
 يخلد فيها أي في نار جهنم وإن هذا الموصول كان المؤمن
 فاسقا بعد أن يخرج المؤمن الفاسق من الدنيا مؤمنا
 خلافا للمعتزلة فأنهم قطعوا بخلود الفاسق في عذاب
 نار جهنم أبدا كالكافر **قال سعد الدين** في شرح المقاصد
 قد اشتمل من مذهب المعتزلة أن صاحب الكبيرة بدون التوبة
 يخلد في النار وإن عاش على الإيمان والطاعة مائة سنة
 ولم يفرقوا بين أن تكون الكبيرة واحدة أو كثيرة واقعة
 قبل الطاعات أو بعدها أو بينها وجعلوا عدم حكم القطع
 بالعقاب ويفوتض الأمر إلى الله يغفر إن شاء ويعذب إن شاء
 على ما هو مذهب أهل الحق أرجاء بمعنى أنه لا خير إلا من وعدهم
 الجرم بالعقاب وبهذا الاعتبار وجعلوا باحتمال من
 المرجئة وأما المرجئة المخالصة الباطلة هم الذين يحكمون
 بأن صاحب الكبيرة لا يعذب أصلا وأما العذاب والنار

للكفار وهذا تفريط كما ان الوعيدية افراط والتفريط
 الى الله وسط بينهما كما لكسب بين الجبر والقدر ونحن
 نقول ينبغي ان يكون ما اشتهر منهم مذاهب بعضهم لان
 مذهب الجبائي وابي هاشم وكثير من المعتزلة وهو اختيار
 المتأخرين منهم ان الكبار انما تسقط الطاعات وتوجب
 دخول النار اذا زادت عقابها على ثوابها والعلم بذلك من
 الى الله فمن خطط الحسنات بالسيئات ولم يعلم غلبته
 الاوزار لم يحكم بدخول النار بل اذا زاد الثواب يحكم بانه
 لا يدخل النار اصد واضطر بها فيما اذا تساوى الثواب
 والعقاب وصرحوا بان هذا يحسب السمع واما بحسب
 العقل فيجوز العفو عن الكبار كلها الا عند الكعبي
وقال في شرح المقاصد لا خفاء في ان من آمن بعد الكفر
 والمعاصي فهو من اهل الجنة بمنزلة من لا معصية له ومن
 كفر بالله بعد الايمان والعمل الصالح فهو من اهل النار
 بمنزلة من لا حسنة له واما الكلام في من آمن وعمل صالحا
 وسيئا واستمر على الطاعات والكبار كما يشاهد من الناس
 فعندنا ما له الى الجنة ولو بعد النار واستحقاقه للثواب
 والعقاب بمقتضى الوعد والوعيد ثابت من غير المحبط
 ولو كانت الكبيرة محبطة لثواب الطاعات لكانت منافية

محلل

لصحتها

لصحتها بمنزلة الردة قالوا استحقاق الثواب والعقاب
 متساويان لا يجتمعان لان الثواب منفعة خالصة دائمة
 مع النعيم والعقاب مضره خالصة دائمة مع الالهانة
قلنا لا نسلم لزوم قيد الخلوص والدوام سيما في
 جانب العقاب وحينئذ لا يتنا في الثواب والعقاب بان
 يعاقب حينئذ ثم يثاب ولو سلم فليس ابطال الحسنه
 بالسيئه اولى من العكس كيف وقد قال الله تعالى
 ان الحسنات يذهبن السيئات وحكم الله بان السيئه
 لا يجزى الا مثلهما والحسنه يجزى بعشر مثلهما الى
 سبعين سبعاية واكثر قالوا الا حياط مخرج في القرآن كقوله
 تعالى ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان
 تحبط اعمالكم فاولئك حبيطت اعمالهم لا تبطلوا
 صدقاتكم بالمين والاذى **قلنا** لا بمعنى الذي فصدتم
 بل بمعنى ان من عمل عملا صالحا استحق به الذم وكان يحمله
 ان يعمل على وجه يستحق به المدح والثواب يقال انه
 احبط عمله كالصدقة مع المين والاذى ويدونهما
وقال الامام محمد بن النسي في تفسير قوله تعالى يا ايها الذين
 آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمين والاذى تعلقت المعتزلة
 بظاهر هذه الآية في ان الكبيرة تحبط الطاعات وتخلد

صَاحِبَهَا فِي النَّارِ وَهُوَ حُجَّةٌ عَلَيْهِمْ لَا هُمْ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى طَعَنَهُمْ
بِقَوْلِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَبَقِيَ اسْمُ الْإِيمَانِ عَلَيْهِمْ وَخَبَّرَ اللَّهُ
أَنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ فَمَا تَأْخُذُ الْآيَةُ فِي بَيَانِ
أَنَّ الصَّدَقَةَ إِذَا كَانَ مَعَهَا مَنٌّ أَوْ أَدَى لَمْ تَكُنْ صَدَقَةً حَقِيقَةً
وَأَنْ تَرَاهَا صَدَقَةً فَإِنَّ الصَّدَقَةَ مَا يَتَّبِعُ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ
وَهَذَا كَقَوْلِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ
صَلَاةً بَعِيرَ طُهُورٍ وَلَا صَدَقَةً مِنْ غُلُولٍ لَيْسَ الْمَعْنَى أَنَّهَا
بَعِيرَ طُهُورٍ وَصَلَاةً وَمِنْ الْغُلُولِ صَدَقَةٌ بَلْ ذَلِكَ لَيْسَ
بِصَلَاةٍ وَلَا صَدَقَةٍ **وَقَالَ الْفَقِيرُ أَبُو اللَّيْلِ السَّمَرَقَانِيُّ**
فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْحَجَرِ قَالَ بَعْضُهُمْ مِنْ عَمَلٍ كَبِيرٍ مِنَ الْكِبَارِ
حَبْطُ جَمِيعِ مَا عَمِلَ مِنَ الْحَسَنَاتِ وَاجْتِاجُ بِهِدِ الْآيَةِ وَلَا تَجَهَرُوا
لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَلَكِنْ تَخْنُ
نَقُولُ الْكَبِيرَةُ لَا تَحْبُطُ الْعَمَلُ مَا لَمْ يَكْفُرْ صَاحِبُهَا وَانَّمَا ذَكَرَ اللَّهُ
هَهُنَا ابْطَالُ الْعَمَلِ لِأَنَّهُ فِي ذَلِكَ اسْتِخْفَافًا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ قَصِدَ اسْتِخْفَافَ النَّبِيِّ يَكْفُرُ **وَقَالَ الْأَمِيرُ**
الْقَزَالِيُّ فِي كِتَابِ قَوَاعِدِ الْعَقَائِدِ مِنْ كِتَابِ الْأَخْيَارِ أَمَّا الْمَقَرَّةُ
فَقُسِبَتْهُمْ قَوْلُهُ تَعَالَى وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ
صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَقَفٍ
خَسِرًا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ثُمَّ يُنْجِي

الذين

الَّذِينَ آمَنُوا وَتَذَرُ الْقَاطِلِينَ فِيهَا جَنِيًّا وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَمَنْ
يَعْمَلْ لِنَفْسِهِ فَإِنَّ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا
وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا أَجْرًا أَوْ جَهَنَّمَ
خَالِدًا فِيهَا **قُلْتُ** هَذِهِ الْعُمُومَاتُ أَيْضًا خُصُوصَةٌ بِدَلِيلِ
قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونََ
ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ فَيَبْقَى لَهُ مَشِيئَتُهُ فِي مَغْفِرَةِ مَا سِوَى الشُّرْكِ
وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَخْجُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ
كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ
لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ فَكَيْفَ يُضَيِّعُ أَصْلَ الْإِيمَانِ وَجَمِيعِ
الطَّاعَاتِ بِكَبِيرَةٍ وَاحِدَةٍ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا
مُتَعَمِّدًا أَيْ لَا إِيْمَانَهُ وَقَدْ وَرَدَ عَلَى مِثْلِ هَذَا السَّبَبِ **وَفِي**
مَعَالِمِ التَّنْزِيلِ قَالَ ابْنُ عَرَبٍ كُنَّا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِذَا مَاتَ الرَّجُلُ عَلَى كَبِيرَةٍ شَهِدْنَا أَنَّهُ مِنَ
أَهْلِ النَّارِ حَتَّى نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ أَنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ
بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونََ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ فَأَمْسَكْنَا عَنِ الشَّهَادَةِ
وَفِيهِ أَيْضًا فِي آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ
مَنْ يَشَاءُ **رَوَى طَائِفَةٌ مِنْ رِوَايَاتِ** رَفَعَى اللَّهُ عَنْهُمَا
فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّنْبَ الْعَظِيمَ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ الذَّنْبَ
الصَّغِيرَ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ وَحَدَّثَ الشَّافِعِيُّ

فَاخْرَاجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَصَاةَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ
 نَارِ جَهَنَّمَ وَأَدْخَالَهُمْ فِي الْجَنَّةِ مَشْهُورٌ مَذْكُورٌ فِي صَحِيحِ الْبَخَارِ
 وَصَحِيحِ مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِمَا مِنَ الْكُتُبِ الْمَعْتَبَرَةِ وَلَا نَقُولُ أَنَّ
 حَسَنَاتِنَا مَقْبُولَةٌ وَسَيِّئَاتِنَا مَغْفُورَةٌ كَقَوْلِ الْمَرْجِيئَةِ
 وَلَكِنْ نَقُولُ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا حَسَنَةً بِجَمِيعِ تَرَاطُفِهَا مِنَ النِّيَّةِ
 وَالْإِخْلَاصِ وَغَيْرِهِمَا مِنَ الْفَرَائِضِ خَالِيَةً عَنِ الْغُيُوبِ الْمُنْكَرَةِ
 مِنَ الرِّيَاءِ وَالسَّمْعَةِ وَالْعِجْبِ وَلَمْ يُبْطِلْهَا بِالْكَفْرِ وَالرَّدَةِ
 وَأَمَّا أَزْكَابُ الْكِبَارِ فَلَا يَفْسُدُ الطَّاعَاتُ وَلَا يَبْطُلُ ثَوَابُهَا
 عِنْدَ هَؤُلَاءِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ كَمَا مَرَّ حَتَّى خَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا مُؤْمِنًا
 فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَضِيْعُهَا بَلْ يَقْبَلُهَا وَيُنِيبُهُ عَلَيْهَا
 بِدَلٍّ وَجُوبٍ عَلَيْهِ وَلَا اسْتِحْقَاقٍ بَلْ بِفَضْلِهِ وَوَعْدِهِ قَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى وَوَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ
 مَنْ يَشَاءُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَاللَّهُ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ **وَفِي**
شَرْحِ الْمَقَاصِدِ الثَّوَابُ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ وَالْعِقَابُ عَذَابٌ مِنْ
 غَيْرِ وَجُوبٍ عَلَيْهِ وَلَا اسْتِحْقَاقٍ مِنَ الْعَبْدِ خَلَا فَا لِلْمُعْتَزِلَةِ
 مَعَ كَوْنِ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ غَيْرِ مُسْتَحَقٍّ أَنَّهُ لَيْسَ حَقًّا لِأَزْمَا
 يَقْبَحُ تَرْكُهُ وَأَمَّا الْاسْتِحْقَاقُ بِمَعْنَى تَرْتِبِهَا عَلَى الْأَفْعَالِ
 وَالتَّرْوِكِ وَمَذْمُومَةٌ أَضَافَتْهَا إِلَيْهَا فِي مِجَارِ الْعُقُولِ

وَالْعَادَاتِ فَمِمَّا لَا تَزَاعُ فِيهِ كَيْفٌ وَقَدْ وَرَدَ بِذَلِكَ الْكِتَابُ
 وَالسُّنَّةُ فِي مَوَاضِعَ لَا تَحْصِي وَاجْتَمَعَ السَّلَفُ عَلَى أَنَّ
 كَلَامَ مَنْ فَعَلَ الْوَاجِبَ وَالْمُنْدُوبَ يَنْتَهِضُ سَبَبًا لِلثَّوَابِ
 وَمَنْ فَعَلَ الْحَرَامَ وَتَرَكَ الْوَاجِبَ سَبَبًا لِلْعِقَابِ وَيَنْتَوُوا أَمْرَ
 التَّرْغِيبِ فِي كِتَابِ الْحَسَنَاتِ وَاجْتِنَابِ السَّيِّئَاتِ عَلَى
 إِفَادَتِهِمَا الثَّوَابَ وَالْعِقَابَ **قَالَ الشَّيْخُ الْأَمَامُ فِي الْإِسْلَامِ**
 فِي أَصُولِ الْفِقْهِ أَمَّا الْعِلَّةُ فَانْهَارُهَا فِي اللَّفْظِ عِبَارَةٌ عَنِ الْمَغِيرِ
 وَفِي الشَّرْعِيَّةِ عِبَارَةٌ عَنْ مَا يُضَافُ إِلَيْهِ وَجُوبُ الْحُكْمِ ابْتِدَاءً
 مِثْلُ الْبَيْعِ لِلْمَلِكِ وَالنِّكَاحِ لِلْحَلِّ وَالْقَتْلِ لِلْقَضَائِصِ وَمَا
 اشْتَبَهَ ذَلِكَ لَكِنْ عِلَلُ الشَّرْعِ غَيْرُ مُوجِبَةٍ بِذَوَاتِهَا وَأَمَّا
 الْمَوْجِبُ لِلْحُكْمِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَكِنْ إِيْجَابُهُ لَمَّا كَانَ
 غَيْبًا انْتَسَبَ الْوَجُوبُ إِلَى الْعِلَلِ فَصَارَتْ مُوجِبَةً فِي حَقِّ
 الْعِبَادِ بِجَعْلِ صَاحِبِ الشَّرْعِ آيَاهَا كَذَلِكَ وَفِي حَقِّ صَاحِبِ
 الشَّرْعِ هِيَ أَعْلَامُ خَالِصَتِهِ وَهَذَا كَأَفْعَالِ الْعِبَادِ مِنَ الطَّاعَاتِ
 لَيْسَتْ بِمُوجِبَةٍ لِلثَّوَابِ بِذَوَاتِهَا بَلْ اللَّهُ بِفَضْلِهِ جَعَلَهَا
 كَذَلِكَ فَصَارَتْ النِّسْبَةُ إِلَيْهَا بِفَضْلِهِ وَكَذَلِكَ الْعِقَابُ
 يُضَافُ إِلَى الْكَفْرِ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ فَا مِمَّا أَنْ يَجْعَلَ لِعَوَاكِمَا
 قَالَتِ الْجَبَرِيَّةُ أَوْ مُوجِبَةً بِأَنْفُسِهَا كَمَا قَالَتِ الْقَدَرِيَّةُ فَلَا
 وَمَا كَانَ مِنَ السَّيِّئَاتِ دُونَ الشَّرِّ وَالْكَفْرِ سَوَاءً كَانَتْ

تلك السيئات صغيرة أو كبيرة ولم يثبت عنها أي من
 تلك السيئات التي ليست بشرية ولا كفر صاحبها حتى ما
 مؤمناً فاسقاً مصراً عليه فإنه أي ذلك القاسق في
 مشيئة الله تعالى إن شاء عذبه بالنار عذلاً ثم أخبره
 منها فضلاً وإن شاء عفا عنه فضلاً ولم يعذبه بالنار
 أصلاً ولم يدخله النار بفضله ورحمته أو بشفاعة
 الشافعين وفي بعض النسخ وإن شاء عفا عنه ولم يعذبه
 بالنار أبداً فقال بعض الناس معناه من يعذبه الله من
 المؤمنين لا يعذبه أبداً مخدداً أقول هذا المعنى لا يليق
 بهذا اللفظ لأن هذا المعنى معنى قول الإمام إن شاء
 عذبه لأن العذاب المستفاد من قوله وإن شاء عذبه
 مؤقت لا مؤبد لأنه عذاب المؤمن القاسق فمعنى قول الإمام
 وإن شاء عفا عنه ولم يعذبه بالنار أبداً إسقاط
 العذاب قبل دخول النار ومحو الذنوب بلا ذوق العذاب
 لبعض العصاة لأنه مقابل لقوله وإن شاء عذبه
 والمقابلة تقتضي المخابرة قالت المعتزلة لا يجوز العفو
 عن صاحب الكبيرة إذا لم يثبت عنها لأنه تعالى أو عذ
 بالعقاب على الكبار وأخبر به أي بالعقاب عليها فان لم
 يعاقب على الكبيرة وعفا لزم الخلف في وعيده والكذب

فخبره

في خبره وأنه محال الجواب وعيد صاحب الكبيرة مشروط
 لعدم العفو لوجود أدلة منفصلة تدل على العفو عنه
 كما هو مشروط بعدم التوبة وفاقاً فلا يلزم الخلف في
 وعيده والكذب في خبره **قال الإمام الرضا** في تفسير
 قوله تعالى إن الله لا يخلف الحجة التي في هذه الآية
 على القطع بوعد الفساق قال لأن الوعد داخل تحت
 الوعد والوعد والموعود والميعاد واحد **الجواب**
 الوعد عندنا مشروط بشرط عدم العفو كما أنه لا تقا
 مشروط بشرط عدم التوبة فكما أنكم أثبتتم ذلك الشرط
 بدليل منفصل فكذلك نحن أثبتنا شرط عدم العفو
 بدليل منفصل ولا نسلم أن الوعد داخل تحت لفظ
 الوعد وقولهم لو لم يعذب صاحب الكبيرة لصار كاذباً
 أو مكذباً بنفسه فجوابه أن هذا إنما يلزم لو كان وعيد
 صاحب الكبيرة ثابتاً بغير ما من غير شرط **وفي شرح المواقف**
 الإجماع متفق على أن الله تعالى عفو وأن عفو ليس
 في حق الكافرين بل في حق المؤمنين فقالت المعتزلة
 هو عفو عن الصغار قبل التوبة وعن الكبار بعدها
وقالت المرجئة هو عفو عن الصغار والكبار مطلقاً
 لما عرفت من مذهبهم وذهب جمهور أصحابنا إلى أنه تعالى

يَعْفُو عَنْ بَعْضِ الْكِبَايِرِ مُطْلَقًا وَيُعَذِّبُ بَعْضَهَا إِلَّا أَنَّهُ
لَا عِلْمَ لَنَا الْآنَ بِشَيْءٍ مِنْ هَذَيْنِ الْبَعْضَيْنِ بِعَيْنِهِ وَقَالَ
كَثِيرٌ مِنْهُمْ لَا نَقْطَعُ بَعْضَهُ عَنِ الْكِبَايِرِ بِالتَّوْبَةِ بَلْ يُجْوزُ
لَنَا عَلَى مَا اخْتَارَ مَجْهُورُنَا وَجْهَانِ الْأَوَّلُ أَنَّ الْعَفْوَ مَنْ
لَا يُعَذِّبُ عَلَى الذَّنْبِ مَعَ اسْتِحْقَاقِهِ أَيْ اسْتِحْقَاقِ الْعَذَابِ
وَلَا يَقُولُ الْمُعْتَزِلَةُ بِذَلِكَ لَا اسْتِحْقَاقَ فِي غَيْرِ صَوْنِ النِّزَاعِ
إِذَا اسْتَحْقَاقَ بِالصَّغَايِرِ أَضْلًا وَلَا بِالْكِبَايِرِ بَعْدَ التَّوْبَةِ فَلَمْ
يَبْقَ إِلَّا الْكِبَايِرُ قَبْلَ التَّوْبَةِ فَهُوَ تَعَالَى يَعْفُو عَنْهَا كَمَا ذَهَبْنَا
إِلَيْهِ النَّاسُ الْآيَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى الْعَفْوِ عَنِ الْكِبِيرَةِ قَبْلَ
التَّوْبَةِ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ
فَإِنَّ مَا عَدَا الشِّرْكَ دَاخِلٌ فِيهِ وَلَا يُمْكِنُ التَّقْيِيدُ بِالتَّوْبَةِ
لِأَنَّ الْكُفْرَ مَغْفُورٌ مَعَ التَّوْبَةِ فَيَلْزِمُ تَسَاوِي مَا يَفِي عَنْهُ
الْغُفْرَانُ وَمَا اثْبَتَ لَهُ فَذَلِكَ تَمَامُ لَا يَلِيْقُ بِكَلَامٍ عَاقِلٍ فَضْلًا
عَنْ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَوْلُهُ تَعَالَى أَنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ
جَمِيعًا فَإِنَّهُ عَامٌّ لِلِكُلِّ فَلَا يُخْرِجُ عَنْهُ إِلَّا مَا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ وَهُوَ
الْكُفْرُ وَبَعْضُ الْكِبَايِرِ قَبْلَ التَّوْبَةِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ رَبَّكَ
لَذُوْ غَفْرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَالتَّقْرِيبُ مَا ذَكَرْنَاهُ أَنْفَاءً
بَعْنَى أَنْهُ عَامٌّ لِلِكُلِّ فَلَا يُخْرِجُ عَنْهُ إِلَّا مَا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ وَالرِّيَاءُ
إِذَا وَقَعَ فِي عَمَلٍ مِنَ الْأَعْمَالِ فَإِنَّهُ أَيْ الرِّيَاءُ يُبْطِلُ أَجْرَهُ

وَأَمَّا ذِكْرُ بَطَالِ الْأَجْرِ فَلَمْ يَذْكُرْ بَطَالَ الْعَمَلِ اهْتِمَامًا بِشَأْنِ
الْأَجْرِ وَالتَّوْبَةِ لِأَنَّ الْمُقْصِدَ الْأَقْصَى وَالْمَطْلِبُ الْأَعْلَى مِنَ الْعَمَلِ
هُوَ تَوَابُ اللَّهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَرُؤْيَا اللَّهِ وَرِضَا اللَّهِ وَلَا
يَكُونُ الْعَمَلُ سَبَبًا لِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ إِذَا دَخَلَ رِيَاءً وَيَجُوزُ
أَنْ يُقَالَ أَمَّا لَمْ يَذْكُرْ بَطَالَ الْعَمَلِ لِأَنَّ الرِّيَاءَ لَا يُبْطِلُ بَعْضَ
الْأَعْمَالِ كَالْوُضُوءِ وَالْغُسْلِ وَسِرِّ الْعَوْرَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا
لَيْسَ فِيهِ النِّيَّةُ فَرَضًا وَلَكِنْ يُبْطِلُ أَجْرَهُ بِعَيْنِهِ لَا يَكُونُ لَهُ
أَجْرٌ وَتَوَابٌ فِي مُقَابَلَةِ وَضُوءٍ وَقَعَ فِيهِ الرِّيَاءُ وَلَكِنْ تَصَحَّحَ
الضَّلُوكُ بِذَلِكَ الْوُضُوءِ وَقَوْلُ الْأَمَامِ عَلَى الْإِيجَازِ وَالْإِخْصَاصِ
لَأَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ مِنْ أَحْكَامِ الرِّيَاءِ إِلَّا أَحْكَامًا وَاحِدًا وَهُوَ بَطَالُ
الْأَجْرِ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَسْتَدِلَّ بَعْضُ النَّاسِ بِقَوْلِهِ فَإِنَّهُ يُبْطِلُ
الْأَجْرَ عَلَى أَنَّ الرِّيَاءَ لَا يُبْطِلُ نَفْسَ الْعَمَلِ مِنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ
وَالصَّوْمِ وَالْحَجِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْعِبَادَاتِ الْمُحْضَةِ وَمِنْ
أَحْكَامِ الرِّيَاءِ أَنَّهُ يُبْطِلُ الْعِبَادَةَ الْمُحْضَةَ وَيُبْطِلُ أَجْرَهَا
وَيُبْطِلُ أَجْرَ الْعِبَادَةِ الْغَيْرِ الْمُحْضَةِ وَيَدْخُلُ مَا حَبَّ نَارَ
جَهَنَّمَ **قَالَ صَدْرُ الشَّرِيعَةِ** لَا خَفَاءَ فِي أَنَّ الزَّكَاةَ عِبَادَةً
مُحْضَةً كَالصَّلَاةِ فَلَا تَشَادِي إِلَّا بِالنِّيَّةِ الْخَالِصَةِ لِلَّهِ
تَعَالَى **وَقَالَ الْأَمَامُ الْغَزَالِيُّ** فِي كِتَابِ النِّيَّةِ وَالْإِخْصَاصِ
أَعْلَمُ أَنَّ الْعَمَلَ إِذَا لَمْ يَكُنْ خَالِصًا لَوَجْهِ اللَّهِ بَلْ ائْتَرَجَ بِهِ

شوب من الرياء أو حفظ النفس فقد اختلف في ان
ذلك هل يقتضي ثواباً أم يقتضي عقاباً أم لا يقتضي شيئاً
أصلاً فلا يكون له ولا عليه وأما العقل الذي لم يرد به
إلا الرياء فهو عليه قطعاً وهو سبب المقت والعقاب
وأما الخالص لوجه الله فهو سبب الثواب ومن اراد
تفصيله فليطالع كتاب الأحياء **وقال الغزالي** في
كتاب الأربعين الحالة الثانية ان يكون قصد العبادة
ضعيفاً بحيث لو انفرد عن الناس ما استقل بالحل على
العبادة فهذا لا تصح عبادته والقصد الضعيف لا ينفي
عنه شدة المقت **وقال الأمام** فخر الدين الرازي في
تفسير سورة الأنعام قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي
لله يدل على انه لا يكفي في العبادات ان يؤتى بها كيف
ما كانت بل يجب ان يؤتى بها مع تمام الإخلاص وهذا
اقوى الدلائل على ان شرط صحة الصلوة ان يؤتى بها
مقرونة بالإخلاص **وفي شرح المجمع** والزيلعي في تفسير
ان يتوى المصلي صلواته لقوله تعالى وما أمر إلا ليعبد
الله مخلصين له الدين والإخلاص انما يكون بالنية
وفي العناية شرح الوقاية يحتاج المصلي الى ثلاث نيات
نية الصلوة التي يدخل فيها ونية الإخلاص لله تعالى

ونية استقبال القبلة وقيل والصحيح ان استقبالها يعني
عن النية وقيل ان كان يصلي الى المحراب لا يشترط وان
كان يصلي في الصحن لا يشترط وفي كتاب المستصفى الاصل
في العبادات ان تكون النية متصلة بها تحقيقاً لمعنى
الإخلاص إلا ان في الصوم سقط وصف الاتصال للخروج
ولا ضرورة في الصلوة فوجب اتصالها بها وشرط في ابتداء
ليقع الكل منوهاً ولم يشترط في حالة البقاء للمخرج ايضاً
فصار حالة الابتداء في الصوم نظير حالة بقاء الصلوة
وابتداء الصلوة بالقيام متردد بين العبادة والعادة
فلا بد من التميز لتحقيق الإخلاص للماء موريه وذلك لانه
ماء موري بالعبادة ولا وجود لها إلا بصفته الخلوص والخلوص
لا يتحقق إلا بالإخلاص والإخلاص ليس إلا يجعل فعله لله
تعالى وذلك لا يكون إلا بالنية وكذلك العجب اذا
وقع في عمل من الاعمال فإنه يبطل أجره وعمله لان العجب
ثامن مكر الله ولا يخاف من زوال ايمانه واعماله والآمن
من عذاب الله كفر قال بعض الناس عبادة صاحب الكبيرة
ليست بمقبولة ولا اجر ولا ثواب على عبادته لان كبيرته
تبطل اجرها وثوابها وتمنع قبولها والقبول والثواب
للصالح فقط واستدل بقول الامام الأعظم والرياء

عنه

اذا وقع في محمل من الاعمال فانه يبطل اجره وكذلك العجب
 فقال الربا والعجب يبطل اجر العمل فكذلك سائر الكبار
 حتى زعم ان صلاة المرآي صحيحة غير مقبولة وصلوة صاحب
 الكبيرة صحيحة غير مقبولة وكذا سائر عباداته وهذا الشدة
 فاسد لان الربا يمنع صحة الصلوة لعدم الاخلاص وكذا
 يمنع صحة سائر العبادات المحضة وكذلك العجب يمنع صحة
 الصلوة وغيرها لانه اما كثر في نفسه واما مؤثر الى
 الكفر والكفر يبطل جميع العبادات والكبيرة لا تبطلها
 ولا تبطل ثوابها خلافا للمعتزلة كما مر **قال صاحب الهداية**
 في كتاب السير في باب استيلاء الكفار والمخطور لغيره اذا
 صلح سببا لكرامته تفوق الملك وهو الثواب الاجل فما ظنك
 بالملك العاجل **وقال صاحب الكفاية** قوله والمخطور لغيره
 اذا صلح سببا لجواب عن قول الخصم انه مخطور قلنا نعم
 هو مخطور الا انه مخطور لغيره ومباح في نفسه لكونه
 سببا لاقامة المصالح والمخطور لغيره لا يمنع السبب من
 كونه سببا للملك كالبيع وقت النداء ودل عليه ان المخطور
 لغيره وهو الصلوة في الارض المغصوبة يصلح سببا
 لاستحقاق اعلى النعم وهو الثواب في الآخرة فلا يصلح
 سببا للملك في الدنيا اولي والآيات اي المعجزات للانبيا

في تفسيره
 في تفسيره

والخوارق التي تصدر عن الانبياء تسمى آيات لان الله تعالى
 يريد بصدورها عنهم ان تكون علامة ودليلا على نبوتهم
 وصدقهم والآية العلامة والاصل اوية بالتحريك كذا
 في الصحاح **قال سعد الدين** في شرح المقاصد المعجزة
 ماء خوزة من العجن المقابل للقدرة وحقيقة الانعجاز
 اظهار العجز استعير لاظهاره ثم اسند الى ما هو سبب العجز
 وجعل اسماءه فالتاء للنقل من الوصفية الى الاسمية
 كما في الحقيقة وقيل للبناء كما في العلامة والمعجزة
 في العرف مخرق للعادة مقرون بالتحدي مع عدم
 المعارضة وانما قال امر ليتنا ولا الفعل كانفجار الماء
 من بين الاصابع وعدمه كعدم اخراق النار ومن اقتصر
 على الفعل وقال في التعريف المعجزة فعل خارق جعل
 المعجزة ههنا كون النار برذا وسلاما على ابراهيم وبقاء
 الجسم على ما كان عليه من غير اخراق واحترق بقيد المقدار
 للتحدي عن كرامات الاولياء والعلامات الاوهام صبية
 التي تقدم بعثة الانبياء واحترق بقيد عدم المعارضة
 عن السحر والشعوذة ثم المراد بعدم المعارضة ان لا يظهر
 مثله ممن ليس بنبي واما من نبى اخرفه امتناع والتحدي
 طلب المعارضة فيما جعله شاهدا لدعواه وكانت معجزة

كل نبي من جنس ما غلب على أهل زمانه وتفاوتوا به السحر
في زمان موسى والطب في زمان عيسى والموسيقى في زمان
داود والفصاحة في زمان محمد عليهم الصلاة والسلام
والاحتمالات والتجوزات العقلية لا تنافي في العلوم العادية
الضرورية القطعية فنحن نقطع بحصول العلم بالصدق
عقيد ظهور المعجزة من غير التناقض الى ما ذكر من الاحتمالات
والسحر امر خارج للعادة من نفس شريرة جسيمة لمباشرة
اعمال مخصوصة يجري فيه التعلم والتعليم ويهتدى
الاعتبارين بفارق المعجزة والكرامة وبأنه مختص ببعض
الازمنة او الامكنة او الشرائط وبأنه يتصدى لمعارضته
ويبذل الجهد في الاتيان بمثله وبان صاحبه ربما يعلن
بالفسق ويتصف بالرجس في الظاهر والباطن والخرى في
الدنيا والآخرة الى غير ذلك من وجوه المفارقة والكرامة
للاولياء اى الخوارق التي تصدر عن الاولياء تسمى كرامات
لان الله تعالى يريد بصدورها عنهم اكرامهم واعزازهم
قال الامام الرازي في تفسير سورة الكهف المقدمة الاولى
في بيان الولي ما هو فنقول فيه وجهان الاول ان يكون فعلا
مبالغة من الفاعل كالعلم والقدير فيكون معناه من توالى
طاعته من غير تخلل معصية والثاني ان يكون فعلا

١٦٦٦

بمعنى مفعول كقتيل بمعنى مقتول وهو الذي يتولى الحق
تعالى حفظه وحراسته على التوالي عن كل انواع المعاصي
ويدينهم توفيقه على الطاعات والولى هو القريب في اللغة
فاذا كان العبد قريبا من حضرة الله بسبب كثرة طاعاته
وكثرة اخلاصه كان الرب قريبا منه برحمته وفضله
واخسانه فهناك حصلت الولاية المقدمة الثانية اذا
ظهر فعل خارج للعادة على انسان فذلك اما ان يكون
مقرونا بالدعوى ولا يكون مع الدعوى والقسم الاول وهو
ان يكون مع الدعوى فذلك الدعوى اما ان يكون دعوى
الالهية او دعوى النبوة او دعوى الولاية او دعوى السحر
وطاعة الشيطان فهذه اربعة اقسام الاول دعوى الالهية
وجوز اصحابنا ظهور خوارق العادات على يده من غير معارضة
كما نقل ان فرعون كان يدعى الالهية وكان تظهر خوارق
العادات على يده وكما نقل ذلك ايضا في حق الرجال قال
اصحابنا وانما جاز ذلك لان شكله وخلقه يدل على
كذبه فظهر الخوارق على يده لا يفضى الى التلبس والقسم
الثاني ادعاء النبوة وهذا القسم على قسمين لانه اما ان
يكون ذلك المدعى صادقا او كاذبا فان كان صادقا وحيث
ظهر الخوارق على يده وهذا متفق عليه بين كل من اقر

بصحة نبوة الانبياء واما اذا كان كاذبا فلم يجز ظهور
الخوارق على يده ويتقديرات يظهر وجب حصول المعارضة
واما القسم الثالث وهو ادعاء الولاية قالوا يلون بكراية
الاولياء اختلفوا في انه هل يجوز للولي ان يدعي الكرامة
ثم انها تحصل على وفق دعواه ام لا واما القسم الرابع وهو
ادعاء السحر وطاعة الشياطين فعند اصحابنا يجوز ظهور
خوارق العادات على يده وعند المعتزلة لا يجوز واما القسم
الثاني وهو ان يظهر خوارق العادات على يد انسان من غير شئ
من الدعاوى فذلك الانسان اما ان يكون صادقا مريضيا
عند الله تعالى واما ان يكون خبيثا مذنبا والا اول هو
بكرامات الاولياء وقد اتفق اصحابنا على جوازها وذكرها
المعتزلة الا ابا الحسن البصري واما القسم الثاني وهو
ان يظهر خوارق العادات على بعض من كان مرده وادعاء طاعة
الله تعالى فهذا هو المسمى بالاستدراج فهذا تفصيل الكلام
في هاتين المقدمتين اذا عرفت ذلك فنقول الذي يدل على
جواز كرامات الاولياء القرآن والاخبار والآثار والمعقول
ومن اراد تفصيله فليطالع التفسير الكبير واما التي تكون
لاعدائه من الامور المخارقة للعادة مثل ان يليس وقرعون
والدجال مما روي في الاخبار انه كان ويكون لهم لاسميتها

فانها

فانها للانبياء ولا كرامات فانها للاولياء اكراما لهم
واحسانا اليهم ولكن تسميتها قضا حاجاتهم ولما كان
من المستبعد عند العقول القاصرة قضا حاجات اعدائه
دفع الامام الاعظم ذلك وبين الحكمة فيه بقوله وذلك
لان الله تعالى يفضي حاجات اعدائه استدراجا لهم
وعقوبة لهم فيضرون به ويزدادون طغيانا وكفرا
فيستحقون بذلك الاخذ الشديد قال الله تعالى ولا تحسبن
الذين كذروا انما نملئ لهم خيلا في نفسهم انما نملئ لهم ليزدادوا
اثما ولهم عذاب مهين وذلك كله جائز ممكن لا يستحيل
العقل وقوعه قال الله تعالى سنستدرجهم من حيث
لا يعلمون اعلم ان من اراد شيئا فاعطاه مراده ولم يدل
ذلك على ان ذلك العبد صار وجيها عند الله سواء كانت
العطية على وفق العادة او لم تكن بل قد يكون ذلك اكراما
للعبد وقد يكون استدراجا ومعنى الاستدراج ان يعطيه
كل ما يريد في الدنيا ليزداد غيبه وضلاله وجهله وعياده
فينزاد كل يوم بعدا من الله ونحقيقه انه ثبت في العلوم
العقلية ان تكرار الافعال سبب حصول الملكة الراسخة
فاذا مال قلب العبد الى الدنيا ثم اعطاه الله مراده فحينئذ
يصل الطالب الى المطلوب وذلك يوجب حصول اللذة

وَحُصُولُ اللَّذَةِ يَزِيدُ فِي الْمَيْلِ إِلَيْهَا وَحُصُولُ الْمَيْلِ يُؤْخِرُ مَرِيدَ
السَّعْيِ وَلَا يَزَالُ يَتَوَلَّى كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَى الْآخِرَةِ وَيَقْوَى كُلُّ
وَاحِدٍ مِنْهُمَا تَيْنَ الْحَالَتَيْنِ دَرَجَةً فَدَرَجَةً وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْأَشْتَغَالَ
بِهِنَّ اللَّذَاتِ الْعَاجِلَةَ الْقَانِيَةَ مَمْنَعٌ عَنْ مَقَامَاتِ الْكَرَامَاتِ
وَدَرَجَاتِ الْمَعَارِفِ فَلَا جَرَمَ يَزِيدُ بَعْدَهُ مِنْ اللَّهِ رَدَجَةً فَدَرَجَةً
إِلَى أَنْ يَتَكَمَّلَ فَبِهَذَا هُوَ الْأَسْتَدْرَاجُ بَقِيَّ عَلَيْنَا أَنْ نَذْكُرَ الْفَرْقَ بَيْنَ
الْكَرَامَاتِ وَبَيْنَ الْأَسْتَدْرَاجَاتِ فَنَقُولُ صَاحِبُ الْكَرَامَةِ
لَا يَسْتَأْذِنُ بِتِلْكَ الْكَرَامَةِ بَلْ عِنْدَ ظُهُورِ الْكَرَامَةِ يَصِيرُ
خَوْفُهُ مِنَ اللَّهِ أَشَدَّ وَحَذَرُهُ مِنْ قَهْرِ اللَّهِ أَقْوَى فَانَّهُ يَخَافُ
أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مِنْ بَابِ الْأَسْتَدْرَاجِ وَأَمَّا صَاحِبُ الْأَسْتَدْرَاجِ
فَإِنَّهُ يَسْتَأْذِنُ بِتِلْكَ الَّتِي يَظْهَرُ عَلَيْهِ وَيُظَنُّ أَنَّهُ أَمَّا
وَجَدَ تِلْكَ الْكَرَامَةَ لِأَنَّهُ كَانَ مُسْتَحِقًّا لَهَا فَجِنْدٌ لِيَسْتَحِقَّ
غَيْرَهُ وَتَكْبَرُ عَلَيْهِ وَيُحْصِلُ لَهُ أَمْنٌ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ وَعِقَابِهِ وَلَا
يَخَافُ سُوءَ الْعَاقِبَةِ فَإِذَا ظَهَرَ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ الْأَحْوَالِ عَلَى مَنْ
يُظَنُّ أَنَّ مَا وَجَدَهُ كَرَامَةً دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ كَانَ أَسْتَدْرَاجًا
لَا كَرَامَةً فَلَا جَرَمَ تَرَى الْمُحَقِّقِينَ يَخَافُونَ مِنَ الْكَرَامَاتِ كَمَا
يَخَافُونَ مِنَ أَشَدِّ أَنْوَاعِ الْبَلَاءِ لِأَنَّ أَكْثَرَ مَا يَقَعُ مِنَ الْإِنْفِلَاقِ
عَنْ حَضْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى أَمَّا وَقَعَ فِي مَقَامِ الْكَرَامَاتِ قَالَتْ
الْأَسْتَادُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ فُورْكَ الْوَلِيُّ لَا يَعْرِفُ كَوْنَهُ وَلَيْسَ

الْقُشَيْرِيُّ يَجُوزُ أَنْ يَعْرِفَ وَجْهَهُ الْمَانِعِينَ وَجُوهَ الْحُجَّةِ
الْأُولَى لَوْ عَرَفَ الرَّجُلُ كَوْنَهُ وَلَيْسَ مُحْصِلُهُ إِلَّا مَنْ يَدْلِيلُ
قَوْلُهُ تَعَالَى إِلَّا أَنْ أُولِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ لَكِنْ حُصُولُ الْأَمْنِ غَيْرُ حَاجِزٍ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى فَلَا
بَاءَ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ الْحُجَّةُ الثَّانِيَةُ عَلَى أَنَّ
الْوَلِيَّ لَا يَعْرِفُ كَوْنَهُ وَلَيْسَ أَنَّ الْوَلِيَّ أَمَّا يَصِيرُ وَلِيًّا لِأَجْلِ أَنَّ
الْحَقَّ تَعَالَى يُحِبُّهُ لِأَجْلِ أَنَّهُ يُحِبُّ الْحَقَّ تَعَالَى وَكَذَلِكَ
الْقَوْلُ فِي الْعَدَاوَةِ أَنَّ مُحَبَّةَ الْحَقِّ وَعَدَاوَتَهُ سَرَّانٍ لَا يَطْلُعُ
عَلَيْهِمَا أَحَدٌ فطَاعَاتُ الْعِبَادِ وَمَعَاصِيهِمْ لَا تَوْثُرُ فِي مُحَبَّةِ
الْحَقِّ تَعَالَى وَعَدَاوَتِهِ لِأَنَّ الطَّاعَاتِ وَالْمَعَاصِيَ مُحَدَثَةٌ وَصِفَاتُ
الْحَقِّ قَدِيمَةٌ غَيْرُ مُتَنَاهِيَةٍ وَالْمُحَدَثُ الْمُنْتَهِى لَا يَصِيرُ غَالِبًا
عَلَى الْقَدِيمِ الْغَيْرِ الْمُنْتَهِى وَعَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ فَرَبَّمَا يَكُونُ
الْعَبْدُ فِي الْحَالِ فِي عَيْنِ الطَّاعَةِ وَلَكِنْ يُصِيبُهُ فِي الْأَزَلِ عَيْنُ
الْعَدَاوَةِ وَبِالْعَكْسِ وَتَمَامُ التَّحْقِيقِ أَنَّ مُحَبَّةَ وَعَدَاوَتَهُ
وَصِفَتَهُ الْحَقُّ تَعَالَى غَيْرُ مُعَلَّلَةٍ وَمَنْ كَانَ مُحَبَّةَ لَا لِغَلَّةٍ
يَمْتَنِعُ أَنْ يَصِيرَ مُحِبًّا لِغَلَّةِ الطَّاعَةِ وَمَنْ كَانَ مُحَبَّةَ لَا لِغَلَّةٍ
يَمْتَنِعُ أَنْ يَصِيرَ عَدُوًّا لِغَلَّةِ الْمَعْصِيَةِ وَلَمَّا كَانَتْ
مُحَبَّةُ الْحَقِّ تَعَالَى وَعَدَاوَتُهُ سَرَّانٍ لَا يَطْلُعُ عَلَيْهِمَا لِأَجْدَمِ

قَالَ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَهِيَ أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ
 أَنْتَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ **الحجة الثالثة** عَلَى أَنَّ الْوَلِيَّ لَا يَعْرِفُ
 كَوْنَهُ وَلَيْتَا أَنَّ الْحَكَمَ بِكَوْنِهِ وَلَيْتَا وَبِكَوْنِهِ مِنْ أَهْلِ الثَّوَابِ
 وَالْجَنَّةِ يَتَوَقَّفُ عَلَى الْخَاتِمَةِ وَالِدَلِيلِ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى
 مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا وَلَمْ يَقُلْ مَنْ جَاءَ بِحَسَنَةٍ فَلَهُ
 عَشْرُ مِثَالِهَا وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ اسْتِحْقَاقَ الثَّوَابِ مُسْتَفَادٌ مِنَ
 الْخَاتِمَةِ لَا مِنْ أَوَّلِ الْعَمَلِ وَالَّذِي يُؤَكِّدُ ذَلِكَ أَنَّهُ مِنْ مَضَى عُمُرِهِ فِي
 الْكُفْرِ ثُمَّ اسْلَمَ فِي آخِرِ الْأَمْرِ كَانَ مِنْ أَهْلِ الثَّوَابِ بِالْإِضْطِدَّ عَلَى الضِّدِّ
 وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْعِبْرَةَ بِالْخَاتِمَةِ لَا بِأَوَّلِ الْعَمَلِ وَهَذَا قَالَ
 اللَّهُ تَعَالَى قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ
 فَتَبَيَّنَ أَنَّ الْعِبْرَةَ فِي الْوَلَايَةِ وَالْعِدَاوَةِ وَكَوْنِهِ مِنْ أَهْلِ الثَّوَابِ
 أَوْ مِنْ أَهْلِ الْعِقَابِ بِالْخَاتِمَةِ وَظَهَرَ أَنَّ الْخَاتِمَةَ غَيْرُ مَعْلُومَةٍ
 لِأَحَدٍ فَوَجِبَ الْقَطْعُ بِأَنَّ الْوَلِيَّ لَا يَعْرِفُ كَوْنَهُ وَلَيْتَا **وَأَمَّا**
 الَّذِينَ قَالُوا أَنَّ الْوَلِيَّ قَدْ يَعْرِفُ كَوْنَهُ وَلَيْتَا فَقَدْ اجْتَبَوْا عَلَى
 صِحَّةِ قَوْلِهِمْ بِأَنَّ الْوَلَايَةَ لَهَا رُكْنَانِ أَحَدُهُمَا كَوْنُهُ فِي الظَّاهِرِ
 مُنْقَادًا لِلشَّرْعِيَّةِ وَالثَّانِي كَوْنُهُ فِي الْبَاطِنِ مُسْتَعْرِفًا فِي نُورِ
 الْحَقِيقَةِ فَازْ حَصَلَ الْأَمْرُ أَنْ وَعَرَفَ الْأَنْسَانُ حُصُولَهُمَا عَرَفَ
 لَا مَحَالَةَ كَوْنَهُ وَلَيْتَا **أَمَّا** الْإِنْقِيَادُ فِي الظَّاهِرِ لِلشَّرْعِيَّةِ فَظَاهِرٌ
 وَأَمَّا اسْتِعْرَاقُ الْبَاطِنِ فِي نُورِ الْحَقِيقَةِ فَهُوَ أَنْ يَكُونَ قَرْنَهُ

وَفَضْلُ اللَّهِ بِطَانَةً وَنُصْرَةً

بِطَاعَةِ اللَّهِ وَاسْتِئْذِنَاسِهِ بِذِكْرِ اللَّهِ وَأَنَّ لَا يَكُونُ لَهُ اسْتِقْرَارٌ
 مَعَ شَيْءٍ سِوَى اللَّهِ **والجواب** أَنَّ تَدَاخُلَ الْأَعْلَافِ فِي هَذَا الْبَابِ
 كَثِيرَةٌ غَامِضَةٌ وَالْقَضَاءُ عَسِيرٌ وَالْجَرَّةُ خَطِرٌ وَالْمَجْدَمُ
 غُرُورٌ وَدُونُ الْوُصُولِ إِلَى عَالَمِ الرَّبُّوبِيَّةِ اسْتِئْذِنَاسُهُ مِنَ
 النَّيِّرَانِ وَآخِرَى مِنَ الْأَنْوَارِ وَاللَّهُ الْعَالِمُ بِحَقَائِقِ الْأَسْرَارِ
 وَكُلُّ مَنْقُولٍ مِنَ التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ ذَكَرَهُ الْأِمَامُ فَخْرُ الدِّينِ الرَّازِي
 فِي سُورَةِ الْكَهْفِ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى خَالِقًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ
 وَرَازِقًا قَبْلَ أَنْ يَرْزُقَ كَرَّرَ الْأِمَامُ الْأَعْظَمُ أَبُو حَنِيفَةَ
 رَحِمَهُ اللَّهُ فِي هَذَا الْكِتَابِ هَذَا الْكَلَامَ لِلتَّوَكُّيدِ لَا مِنْ مَرَاتِقِ
 الْأَقْدَامِ وَمَضَائِقِ الْأَفْهَامِ تَخْيِيرًا لَوْ هَامَ فِي وَجُودِ الْخَلْقِ
 يَدُونِ الْخَلْقِ وَفِي وَجُودِ التَّرْزِيقِ يَدُونِ الرِّزْقِ وَالْمَرْزُوقِ
 وَهَذِهِ مَسْئَلَةُ التَّكْوِينِ اشْتَهَرَ الْقَوْلُ بِهِ عَنِ الشَّيْخِ أَبِي مُصَوِّرٍ
 الْمَاهِرِ يَدِي وَاتَّبَاعِهِ مِنَ الْعُلَمَاءِ الْحَنِيفِيَّةِ وَهُمْ يَنْسِبُونَهُ
 إِلَى قَدَمَائِهِمُ الَّذِينَ كَانُوا قَبْلَ أَبِي الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيِّ حَتَّى قَالُوا
 أَنَّ قَوْلَ أَبِي حَنِيفَةَ الطَّائِفِي فِي كِتَابِ الْعُقَايِدِ الَّذِي ضَمَّنَهُ لَهُ
 يَقُولُ تَعَالَى الرَّبُّوبِيَّةُ وَلَا مَرْبُوبَ وَالْحَالِيقَةُ وَلَا مَخْلُوقَ
 إِشَارَةٌ إِلَى هَذَا وَفَسَّرُوهُ بِإِخْرَاجِ الْمَعْدُومِ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى
 الْوُجُودِ ثُمَّ أَظْهِرُوا فِي ثَبَاتِ أَزَلِيَّتِهِ وَمَغَايِرَتِهِ لِلْقُدْرَةِ
 وَكَوْنِهِ غَيْرَ الْمَكُونِ وَأَنَّ أَزَلِيَّتَهُ لَا تَسْتَلْزِمُ أَزَلِيَّةَ الْمَكُونَاتِ

والعمدة في اثباته أن الباري تعالى مكوّن الأشياء أجماعاً
وهو يدون صفة التكوين بحال كالعالم بلا علم ولا بد أن
تكون أزلية لا امتناع قيام الحوادث بذات الله تعالى
ثم يختلف اسماءه بحسب اختلاف الآثار فمن حيث حصول
المخلوقات تسمى تخلقاً والأزراق تترزقاً والصُّور
تصويراً والحَيوة أحياءً والموت إماتة إلى غير ذلك
واستدلوا أيضاً بأن الباري تعالى تمدح في كلامه الأزلي
بأنه الخالق الباري المصور فلو لم يثبت التخليق والترزق
والتصوير في الأزل لكان تمدحاً من الله بما ليس فيه وهو
محال ولزم انصافه بصفة الكمال بعد خلقه عنها وهو
عليه محال **فإن قيل** التكوين هو الأحداث ولا يجزئ الخراج
المعدوم من العدم إلى الوجود ولا خفاء في أنه إضافة باعتبارها
العقل من نسبة المؤثر إلى الأثر فلا يكون موجوداً عينياً ثابتاً
في الأزل وأنه لو كان أزلياً لزم أزلية المكونات ضرورة
امتناع التآثر بغير الفعل بدون الأثر **قلت** المراد بالتكوين
صفة أزلية بتكوين الأشياء بها في أوقاتها ويخرج من العدم
إلى الوجود وليست نفس القدرة لأن مقتضى القدرة
ومتعلقها إنما هو صحة المقدور وكونه ممكن الوجود
ومقتضى التكوين ومتعلقه وجود المكوّن في وقته على

أنه

أنه إن أريد بالتكوين نفس الأحداث والأخراج من العدم
فأزلية لا تستلزم أزلية المخلوق لأنه لما كان أزلياً
دائماً مستمراً إلى زمان وجود المخلوق وترتبه عليه لم
يكن هذا من انفكاك الأثر عن المؤثر وتختلف المعلول عن
العلّة في شيء ولم يكن كالضرب بلا مضروب والكسر بلا
مكسور وإنما يلزم ذلك في التكوين الذي يكون من الأعراف
التي لا بقاء لها **قال الشيخ الأمام الناصبي** في شرح كتاب
العقائد الذي صنّفه أبو جعفر الطحاوي عقايد الطحاوي
قد ثبت عند علماء الأمة وحفاظهم العارفين بمذاهب
السلف أن من انتمى إلى أبي حنيفة رحمه الله تعالى ولم يثبت
قدم صفات الذات وقدم صفات الفعل جميعاً ولم يثبت
أزلية كلام الله تعالى ولم يؤمن بالقدر خيره وشره فليس
هو من مذهب أبي حنيفة مثلاً في شيء **وقال الشيخ الأمام**
عمر النسفي الخفي في تفسير سورة الفاتحة أنه تعالى مستحق
حمد الكل إذ هو خالقهم ومربهم ومالكهم وليس وجود ربهم
بوجودهم فقد كان الله تعالى رب العالمين قبل أن يكونوا
ويكون رب العالمين بعد أن يبدؤوا وكان خالقاً قبل وجود
المخلوقات صانعاً قبل وجود المصنوعات قادراً قبل وجود
المقدورات قاهر قبل وجود المقهورات رازقاً قبل وجود

مطل
تفسير الفاتحة لعمر النسفي

المرزوقين راجعاً قبل وجود المرحومين المذكورين قبل وجود
الذاكرين مشكوراً قبل وجود الشاكرين محمداً قبل وجود
الحامدين معبوداً قبل وجود العابدين مجيباً قبل دعوات
السائلين غنياً قبل وجود السموات والأرضين ملكاً
قبل وجود المملوكين باقياً بعد فناء الخلق
أجمعين وقال بعد هذا الكلام هو خلق لم يزل ورحم لم
يزل وسميع لم يزل وكذلك نقول هو رب كل شيء وإليه كل
شيء في الأزل وإن كانت الأشياء حادثاً كما قال مالك
يوم الدين والله تعالى يرى على صيغة المجهول في الآخرة
والآخرة تأنيذاً الذي هو تقيض الأول وهي صفة الدار بديل
قوله تعالى تلك الدار الآخرة وهي من الصفات التي غلبت
عليها الأسمية وكذلك الدنيا وإنما سميت بالآخرة لتأخرها
عن الدنيا وأما سميت بالدينية لدنوها وقرنها من الآخرة
وأولها من وقت الحشر إلى ما لا يتناهى وهو الأبد الدائم الذي
لا ينقطع أصلاً وبراءة المؤمنون وهم في الجنة والله تعالى
ليس في الجنة لأنه منزله عن المكان وفي بعض النسخ براءة
المؤمنون في الجنة أي كائنين في الجنة فيكون حالاً من
فاعل يرى ولا يجوز أن يكون حالاً من مفعول يرى لفساد المعنى
بإعين رؤسهم خلافاً للمعتزلة بلا تشبيه ولا كيفية

خلافاً للمشبهة والمجسمة ولا يكون بكنه وبين خلقه مسافة
حين يروونه والمسافة في اللغة البعد والمراد بها ههنا
الجهة والمكان والمقابلة **وفي المصباح** من الصحاح قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم سترون ربكم عياناً
وقال جرير بن عبد الله كنا جلوساً عند رسول الله صلى الله
عليه وسلم فنظرنا إلى القمر ليلة البدر فقال انكم سترون
ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته وعن صهيب
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة
يقول الله تبارك وتعالى تريدون شيئاً اريدكم فيقولون
الم نبقيص وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار
قال عليه الصلاة والسلام فيرفع الحجاب فينظرون إلى
وجه الله فما أعطوا شيئاً أحب اليهم من النظر إلى ربهم ثم
نزل عليه الصلاة والسلام للذين أحسنوا الحسنى وزيادة
من الحسن **عن ابن عمر** رضي الله عنهما قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى
جناحه وازواجه وبنه وخدمه وسروره بسيرة ألف سنة
واكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية ثم قرأ
عليه الصلاة والسلام وجوه يومئذ باضرة إلى ربها
ناظرة **وعن ابن عباس** رضي الله عنهما قال قلت يا رسول الله أكلنا

يرى ربه مخليا به يوم القيمة وما آية ذلك في خلقه
 قال أبا رزين ليس كلكم يرى القبر ليلة البدر فمخليا
 به قال بلى قال عليه الصلاة والسلام فأنما هو خلق من
 خلق الله والله أجل وأعظم إلى هاتين المصباحين **قال**
الإمام محمد بن أبي رزيق في كتابه الأربعين مذهبا في هذه
 المسئلة ما اختاره الشيخ أبو منصور المازيني السمرقندي
 وهو أن لا ينبت صحة رؤيته الله بالدليل العقلي بل
 تتمسك في هذه المسئلة بظاهر القرآن والآحاديث فإذا
 أراد الخصم تأويل هذه الظواهر وصرفها عن ظواهرها وجو
 عقلية يتمسك بها في نفى الرؤية اعترضنا على ذلك
 وبينا ضعفها ومنعناهم من تأويل هذه الظواهر **وقال**
محمد بن أبي رزيق في أصول الفقه ومثاله إى
 مثال التشابه رؤيته الله تعالى بالأبصار محيانا حقا في
 الدار الآخرة بنص القرآن بقوله تعالى وجوه يومئذ
 ناظرة إلى ربها ناظرة ولأنه موجود بصفات الكمال وإن
 يكون مرئيا لنفسه وغيره من صفات الكمال والمؤمن
 لأكرامه بذلك أهل لكن إثبات الجهة ممنوع فصار
 متشابهها بوصفه فوجب تسليم التشابه على اعتقاد الحقيقة
 فيه **وقال شيخنا الإمام الحسن** في أصول الفقه أن رؤية

تعالى

تعالى بالأبصار في الآخرة حق ثابت بالنص وهو قوله تعالى
 وجوه يومئذ ناظرة إلى ربها ناظرة ثم هو موجود بصفات
 الكمال وفي كونه مرئيا لنفسه وغيره معنى الكمال إلا
 أن الجهة ممنوعة فإن الله لأجهة له فكان متشابهها فيما
 يرجع إلى كيفية الرؤية والجهة مع كون أصل الرؤية
 ثابتا بالنص معلوما كرامة للمؤمنين فإنهم أهل لهذه
 الكرامة والتشابه فيما يرجع إلى الوصف لا يقدح في العلم
 بالأصل ولا يبطله **وقال صاحب الخلاصة** ولا تجوز الصلوة
 خلف من ينكر شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم وينكر الكرام
 الكاتبين وعذاب القبر وكذا من ينكر الرؤية لأنه كافر ومن قال
 لا يرى لجذله وعظمته فهو مبتدع ولا يمان في اللغة التصديق
 وهو قبول خبر المخبر بالقلب ومعناه بالفارسي كرويدن
 وبالتركي إناثق وفي الشرع هو الأقرار باللسان والتصديق
 بالجنان بجميع ما علم كونه من دين الإسلام بالتواتر وبالسمع
 من فم الرسول صلى الله عليه وسلم وبكفى الإجمال فيما يرد
 إجمالا ويشترط التفصيل فيما يلاحظ تفصيلا فمن أراد
 أن يكون من أمّة محمد صلى الله عليه وسلم فقال بليسانه
 لا إله إلا الله محمد رسول الله وصدق بقلبه معناه فهو مؤمن
 وإن لم يعرف الفرائض والمحرمات ثم إذا قيل له أن الصلوة الجنب

من ينكر شفاعته النبي
 عليه السلام

فِي كُلِّ يَوْمٍ فَرَضَ عَلَيْكَ فَإِنْ صَدَّقَ فَرَضَتَهَا عَلَيْهِ وَقَبِلَهَا فَهُوَ
 نَابِتٌ عَلَى إِيْمَانِهِ وَإِنْ أَنْكَرَهَا وَلَمْ يَقْبَلَهَا فَهُوَ كَافِرٌ وَكَذَلِكَ
 سَائِرُ الْفَرَائِضِ وَالْمَحْرَمَاتِ الثَّابِتَةِ بِدَلِيلٍ قَطْعِيٍّ مِنَ الْكِتَابِ
 وَالسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ **قَالَ الْأَمَامُ الْغَزَالِيُّ** فِي كِتَابِ الْعِلْمِ مِنْ كُتُبِ
 الْإِحْتِثَافِ إِذَا بَلَغَ الرَّجُلُ الْعَاقِلُ بِالْإِسْلَامِ أَوْ السُّنَنِ فَأَوَّلُ وَاجِبٍ
 عَلَيْهِ تَعَلُّمُ كَلِمَتِي الشَّهَادَةِ وَفَهْمُ مَعْنَاهَا وَهُوَ قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَلَيْسَ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَحْصُلَ كَشْفُ ذَلِكَ
 لِنَفْسِهِ بِالنَّظَرِ وَالْبَحْثِ وَتَحْرِيرِ الْأَدَلَّةِ يَلْ كَيْفِيَّةً أَنْ يَصْدُقَ
 بِهِ وَيَعْتَقِدَهُ جَزْمًا مِنْ غَيْرِ اخْتِلَافٍ رَيْبٍ وَاضْطِرَابٍ نَفْسِيٍّ
 وَذَلِكَ قَدْ يَحْصُلُ بِمَجَرَّدِ التَّقْلِيدِ وَالسَّمْعِ مِنْ غَيْرِ حُجُبٍ وَهَبَّ
 إِذَا اكْتَفَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جَدِّهِ الْعَرَبِ
 بِالْمُتَّصِدِيقِ وَالْأَقْرَارِ مِنْ غَيْرِ تَعْلِيمٍ دَلِيلٍ وَقَدْ لَعَنَ هَذَا الْكَلَامُ
 وَأَمَّا الْأَعْتِقَادَاتُ وَأَعْمَالُ الْقُلُوبِ فَيَجِبُ عَلَيْهَا بِحَسَبِ الْخُطُوبِ
 فَإِنْ خَظَرَتْ لَهُ شَكٌّ فِي الْمَعَانِي الَّتِي تَدُلُّ عَلَيْهَا كَلِمَتِي الشَّهَادَةِ
 فَيَجِبُ عَلَيْهِ تَعَلُّمُ مَا يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى إِزَالَةِ الشَّكِّ فَإِنْ لَمْ
 يَخْطُرْ لَهُ ذَلِكَ وَمَاتَ قَبْلَ أَنْ يَعْتَقِدَ أَنَّ كَلَامَ اللَّهِ قَدِيمٌ
 وَأَنَّهُ مُرَيٌّ وَأَنَّهُ لَيْسَ مَحْدُودًا لِلْمَحَادِثِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يَذْكُرُ
 فِي الْمَعْتَقَدَاتِ فَقَدْ مَاتَ عَلَى الْإِسْلَامِ **وَقَالَ الْأَمَامُ**
النَّسَائِيُّ فِي كِتَابِ التَّبْسِيرِ قَوْلُهُ تَعَالَى قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ

قوله لا اله الا الله

وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا هُوَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْأَقْرَارَ شَرْطٌ وَفِيهِ اشْتِرَاطُ
 التَّصَدِيقِ **وَقَالَ الْفَخْرُ الرَّازِيُّ** فِي أَصُولِ الْفِقْهِ أَمَّا الْإِيْمَانُ
 وَالْإِسْلَامُ فَإِنَّ تَقْصِيرَهُ التَّصَدِيقَ وَالْأَقْرَارَ بِاللَّهِ تَعَالَى كَمَا
 هُوَ تَصْيِغَاتُهُ وَأَسْمَائُهُ وَقَبُولُ أَحْكَامِهِ وَشَرَايِعِهِ **وَقَالَ**
صَدْرُ الشَّرِيعَةِ فِي التَّوَضُّعِ وَأَمَّا الْإِسْلَامُ فَهُوَ التَّصَدِيقُ
 وَالْأَقْرَارُ وَهُوَ نَوْعَانِ ظَاهِرٌ يَنْشُوءُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَنَابِتٌ بِالْبَيِّنَاتِ
 بِأَنْ يَصِفَا اللَّهَ تَعَالَى كَمَا هُوَ لَا أَنْ أَعْتَبَارُهُ عَلَى سَبِيلِ التَّفْصِيلِ
 حَرْجًا فَيَكْفِي لِاجْتِمَالِ بَأْنِ يَصْدُقُ بِكُلِّ مَا أَتَى بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلِهَذَا قُلْنَا الْوَاجِبُ أَنْ يَسْتَوْصِفَ فَيُقَالُ أَهُوَ
 كَذَا وَكَذَا فَإِذَا قَالَ نَعَمْ يَكْمُلُ إِيْمَانُهُ إِي لَاجِلِ أَنْ الْإِجْمَالَ
 كَافٍ بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْحَرْجَ مَدْفُوعٌ فِي الدِّينِ **قُلْنَا** إِنْ الْوَاجِبُ
 الْأَسْتِصْغَافُ وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِالْأَسْتِصْغَافِ أَنْ تَسْأَلَ عَنْ
 صِفَاتِ اللَّهِ أَوْ تَسْأَلَ عَنْ الْإِيْمَانِ مَا هُوَ وَمَا صِفَتُهُ فَإِنَّ
 هَذَا يَجْرُ عَمِيقٌ تَغْرِقُ فِيهِ الْعُقُولُ وَالْأَفْهَامُ وَلَا تَكَادُ الْعُلَمَاءُ
 يَعْلَمُونَ صِفَاتِ اللَّهِ بَلِ الْمُرَادُ أَنْ تَذْكُرَ صِفَاتِ اللَّهِ الَّتِي
 يَجِبُ أَنْ يَعْرِفَهَا الْمُؤْمِنُونَ وَتَسْأَلَ أَهْوَ كَذَلِكَ إِي الشَّهَادَةِ
 أَنَّ اللَّهَ مُوصُوفٌ بِالصِّفَاتِ الْمَذْكُورَةِ فَيَقُولُ نَعَمْ فَيَكْمُلُ إِيْمَانُهُ
 أَنْتَهَى كَلَامُهُ **وَأَمَّا** الصِّفَاتُ الَّتِي يَجِبُ أَنْ يَعْرِفَهَا الْمُؤْمِنُونَ
 الْحَيَوَةُ وَالْقُدْرَةُ وَالْعِلْمُ وَالْكَلَامُ وَالسَّمْعُ وَالْبَصَرُ وَالْإِرَادَةُ

صفت الله

والتخليق **قال سعد الدين** في شرح المقاصد وكون الاقرار
 ركنا من الايمان ملحقا باصله انما هو عند بعض العلماء
 كشمس الائمة السرخسي وخرن الاسلام وكثير من الفقهاء
 وعند بعضهم الايمان هو التصديق وحده والاقرار شرط
 لاجراء الاحكام في الدنيا حتى لو صدق بالقلب ولم يقدر
 بلسانه مع تمكنه منه كان مؤمنا عند الله تعالى وايمان
 اهل السماء والارض لا يزيد ولا ينقص يعني ان ايمان الملائكة
 وايمان الانس والجن لا يزيد ولا ينقص في الدنيا والاخرة
 من جهة المؤمن به لان من قال امنت بالله وبما جاء من
 عند الله وامن برسول الله وبما جاء من عند رسول الله
 فقد امن بجميع ما يجب للايمان به فهو مؤمن ومن امن ببعض
 ما يجب للايمان به بان امن بالله وملائكته وكتبه ورسله
 ولم يؤمن باليوم الآخر وانكر حشر الاجساد فهو كافر ولو
 امن زيدا بالله وملائكته ولم يؤمن بغير ذلك كان مؤمنا
 ولو امن عمر بالله وملائكته وكتبه ورسله ولم يؤمن
 باليوم الآخر وكان مؤمنا تجاوز زيادة الايمان ونقصانه
 ولصار ايمان زيد ناقصا وايمان عمر زائدا وهو باطل بدليل
 قوله تعالى ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون ان
 يفرقوا بالله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض

في ايمان الملائكة

ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك هم الكافرون
 حقا فلا فرق بين من يؤمن ببعض المؤمنين به وبين من
 يكفر بكل المؤمنين به فيكونهما كافرا حقا والمؤمنون
 مستقرون في الايمان بما يجب عليهم ان يؤمنوا به والتوحيد
 لانه يجب على كلهم ان يعتقدوا ان الله واحد لا شريك له
 والتوحيد نفى الشراكة في الالهية والربوبية والخالقية
 والازلية والقدمية والقيومية والصدقية فمن نفى
 الشراكة في بعضها دون بعض فهو مشرك لا موحد فلا يزيد
 التوحيد ولا ينقص من هذا الوجه اتمام وجه التقليد
 والاستدلال فيزيد وينقص اذ ليس توحيد المظلد الاعرج
 كتوحيد المستدل البصير وليس توحيد المستدل بالادلة العقلية
 كتوحيد العارف الواصل الى المكاشفات والمشاهدات
 والعارف الالهامية والعلوم الدينية وكذلك لا يستوي
 ايمانهم من هذا الوجه قال الله تعالى هل يستوي الاعمى
 والبصير فلا تتفكرون قل هل يستوي الذين يعلمون
 والذين لا يعلمون **وقال تعالى** لا يستوي اصحاب النار
 واصحاب الجنة اصحاب الجنة هم الفايزون فلا يستوي
 من هو محترق بنار السيات والشهوات والجهالات ومن
 هو متمكن في جنة العلوم والعارف والمكاشفات والواردات

والتصديق اليقين الذي لا شك فيه يختلف طمأنينة النفس
اليه فليس طمأنينة النفس الى ان الاثنين اكثر من واحد
كطمأنينة الى ان العالم حادث وان كان لا شك في واحد منهما
بل اليقينيات تختلف في درجات الايضاح ودرجات طمأنينة
النفس اليها وفي الحديث يخرج من النار من في قلبه مثقال
ذرة من الايمان وفي حديث آخر مثقال دينار فاي معنى
لاختلاف مقاديره وان كان ما في القلب يتفاوت متفاضل
ومتفاوتون في الاعمال اي الطاعات الظاهرة والباطنة
وهذا يدل على ان العمل الصالح ليس جزء من الايمان لان
العمل يزيد وينقص لان بعض الناس يصلي الصلوات الخمس
كلها وبعضهم يصلي بعضها وصلوات من صلى الخمس كلها
صلوات صحيحة وصلوات من يصلي بعضها صلوات صحيحة
لا باطلة وصوم من صام رمضان كله صوم صحيح وصوم
من صام رمضان الى نصفه صوم صحيح لا باطل وقس على
هذا سائر الاعمال من الفرائض والنوافل والايمان ليس كذلك
لان ايمان من آمن ببعض المؤمنين به ليس بايمان صحيح بل هو
باطل كصوم من صام بعض يوم واحد ثم افطر قال الامام
الغزالي في الاحياء في كتاب قواعد العقائد فان قلت فقد
مال الاختيار الى ان الايمان حاصل بدون العمل وقد اشتر

عن السلف قولهم لا ايمان عقد وقول وعمل فما معناه قلنا
لا يبعدان بعد العمل من الايمان لانه مكمل له كما يقال الرأس
واليدان من الانسان ومعلوم انه يخرج عن كونه انسانا
بعدم الرأس ولا يخرج عنه بكونه مقطوع اليد وكذلك
يقال للتسبيحات والتكبيرات من الصلوة وان كانت لا تبطل
بفقدانها فان التصديق بالقلب من الايمان كالقلب من وجود
الانسان اذ يتعدم بعدمه وبقيّة الطاعات كالأطراف
بعضها اعلى من بعض وقد قال عليه الصلاة والسلام لا يزني
الزاني وهو مؤمن والصحابه ما اعتقدوا مذهب المعتزلة
في الخروج عن الايمان بالزنا ولكن معناه انه غير مؤمن
حقا ايمانا تاما كاملا كما يقال للعاجز المقطوع الأطراف
انه ليس بانسان اي ليس له الكمال الذي هو من الحقيقة
الانسانية فان قلت قد انفق السلف على ان الايمان يزيد
وينقص يزيد بالطاعات وينقص بالعصية واذا كان الايمان
هو التصديق فلا يتصور فيه زيادة ولا نقصان فان قلت
السلف هم المشهود العدول وليس لاحد عن قولهم عدول
فاذكروه حق وانما الشأن في فهمه وفي قولهم دليل على ان
العمل ليس من اجزاء الايمان واركان وجوده بل هو من يد
يزيد وينقص والنقص موجود والنقص موجود والشي لا يزيد

فلا يجوز ان يقال الصلوة تزيد بالركوع والسجود بل تزيد
بالسنة والآداب فهذا يصريح بان الايمان له وجود بدون
العقل ثم بعد الوجود يختلف حاله بالزيادة والنقصان
فان قلت فلا شك قائم في ان التصديق كيف تريد وينقص
وهو خضلة واحدة **فاقول** اذ اتركنا المداينة وكشفنا
الغطاء ارتفع الاشكال فنقول الايمان اسم مشترك يطلق
على ثلاثة اوجه الاول ان الايمان يطلق على التصديق
بالقلب على سبيل الاعتقاد والتقليد من غير كشف والشرح
صدر وهو ايمان الخلق كلهم بالانوار وهذا الاعتقاد
تارة يشتد ويقوى وتارة يضعف ويسترخي كالعقدة
على الخيط شدة ولا تستبعد هذا واعتبر باليهودي في صلته
في عقيدته التي لا يمكن نزعها منه بتخويف ووعظ وبرها
وكذا النصراني والمبتدع ومنهم من يمكن تشكيكه بآدني
كلام ويمكن استنزاله عن اعتقاده بآدني استماله او تخويف
مع انه غير شاك في اعتقاده الاول ولكنهما يتفان في شدة
التصميم وهذا موجود في الاعتقاد الحق ايضا والعمل الصالح
يؤثر في نماء هذا التصميم وزيادته كما يؤثر الماء في نماء
الشجار وزيادتها الاطلاق الثاني ان يراد بالايمان التصديق
والعمل جميعا كما قال عليه الصلاة والسلام الايمان بضع وسبعون

بابا وكما قال عليه الصلاة والسلام لا يزني الزاني وهو
مؤمن واذا دخل العمل في مقتضى لفظ الايمان لم يخف
زيادته ونقصانه وهل يؤثر ذلك في زيادة الايمان الذي هو
محرك التصديق هذا فيه نظر وقد اشرنا الى انه يؤثر فيه
الاطلاق الثالث ان يراد بالايمان التصديق اليقيني على
سبيل الكشف والشرح الصدر والمشاهدة بنور البصيرة
وهذا بعد الاقسام عن قبول الزيادة ولكن اقول التصديق
اليقيني الذي لا شك فيه يختلف طمأنينة النفس اليه
فليس طمأنينة النفس الى ان الاثنين اكثر من واحد
كطمانيتها الى ان العالم مصنوع حادث وان كان لا شك
في واحد منهما بل اليقينيات تختلف في درجات الانضاج
ودرجات طمأنينة النفس اليها وقد تعرضنا لهذا
في فصل اليقين من كتاب العلم في باب علامات علماء الآخرة
فلا حاجة الى الاعادة وقد ظهر في جميع الاطلاقات ان
ما قالوه من زيادة الايمان ونقصانه حق انتهى كلام
الغزالي **وفي تفسير القاضى** قال بلى ولكن ليطمئن قلبي
اي بلى آمنت ولكن ساءلت لا زيدا بصيرة وسكون قلب
بمضامنة العيان الى الاستدلال **وفي معالم الخير** قال
ابوسليمان الخطابي ليس في قوله عليه الصلاة والسلام

نَحْنُ أَحَقُّ بِالشَّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ اعْتِرَافًا بِالشَّكِّ عَلَى نَفْسِهِ وَلَا
عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَلَكِنْ نَفَى الشَّكَّ عَنْهُمَا يَقُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
إِذَا لَمْ أَشْكُ أَنَا فِي قُدْرَةِ اللَّهِ عَلَى أَحْيَاءِ الْمَوْتَى فَإِبْرَاهِيمُ أَوْلَى أَنْ
لَا يَشْكُ وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ التَّوَضُّعِ
وَفِيهِ أَعْلَامُ أَنَّ الْمُسْئِلَةَ مِنْ إِبْرَاهِيمَ لَمْ تَعْرِضْ مِنْ جِهَةِ الشَّكِّ
لَكِنْ مِنْ قَبْلِ زِيَادَةِ الْعِلْمِ بِالْعَيَانِ فَإِنَّ الْعَيَانَ يَضِيدُ مِنَ
الْمَعْرِفَةِ وَالطَّمَأْنِينَةِ مَا لَا يَضِيدُ الْأِسْتِدْلَالَ **وَقَالَ**
الْإِمَامُ الْغَزَالِيُّ فِي الْأَحْيَاءِ وَلَا تَظُنُّ أَنَّ مَعْرِفَةَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَمْرِ الْآخِرَةِ وَلَا مَوْرِ الْدِّينِ تَقْلِيدُ جَبْرِيلَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالسَّمْعِ مِنْهُ كَمَا أَنَّ مَعْرِفَتَكَ تَقْلِيدُ لِلنَّبِيِّ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَتَّى تَكُونَ مَعْرِفَتَكَ كَمَعْرِفَةِ صَهْبَتِ
فَإِنَّ التَّقْلِيدَ لَيْسَ بِمَعْرِفَةٍ بَلْ هُوَ عِتْقَادٌ صَحِيحٌ وَالْأَنْبِيَاءُ
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ عَارِفُونَ وَمَعْنَى مَعْرِفَتِهِمْ أَنْ كَشَفَتْ لَهُمْ حَقَائِقَ
الْأَشْيَاءِ كَمَا هُوَ عَلَيْهِ فَشَاهَدُوا بِهَا بِالْبَصِيرَةِ الْبَاطِنَةِ كَمَا
تَشَاهَدَانِ الْمَحْسُوسَاتِ بِالْبَصَرِ الظَّاهِرِ فَيُخْبِرُونَ عَنْ شَاهِدِهِ
لَا عَنْ سَمَاعٍ وَتَقْلِيدٍ **وَفِي تَرْجُحِ الْمَوَاقِفِ** قَالَ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ
تُخَيِّئُ الْمَوْتَى وَالشَّكُّ فِي قُدْرَةِ اللَّهِ عَلَى أَحْيَاءِ الْمَوْتَى كُفْرٌ
وَالْجَوَابُ أَنَّ ذَلِكَ السُّؤَالُ لَمْ يَكُنْ عَنْ شَيْءٍ فِي الْأَحْيَاءِ أَوْ الْقَدَرِ
عَلَيْهِ بَلْ فِي الْآيَةِ تَضَرُّعٌ بِأَنَّهُ إِنَّمَا طَلِبُهُ لِأَنَّ فِي عَيْنِ الْبَقِيَّةِ

مِنْ الطَّمَأْنِينَةِ مَا لَيْسَ فِي عِلْمِ الْبَقِيَّةِ فَإِنَّ لِلْوَهْمِ بِأَخْذَاتِ
الْوَسَاوِسِ وَالذَّعَاذِعِ سُلْطَانًا عَلَى الْقَلْبِ عِنْدَ عِلْمِ الْبَقِيَّةِ
دُونَ عَيْنِ الْبَقِيَّةِ وَقَدْ يُقَالُ أَمَّا سَائِلٌ عَنْ كَيْفِيَّةِ الْأَحْيَاءِ
لَا عَنْ الْأَحْيَاءِ لِأَنَّ الْأَحْاطَةَ بِالْكَفَيَّةِ الْمَفْصُلةِ أَقْوَى
وَأَرْشَحُ مِنَ الْمَعْرِفَةِ الْأَجْمَالِيَّةِ الْمَفْصُلةِ إِلَى التَّرَدُّدِ بَيْنَ
الْكَيْفِيَّاتِ الْمُتَعَدِّدَةِ مَعَ الطَّمَأْنِينَةِ فِي أَصْلِ الْأَحْيَاءِ
وَالْقُدْرَةِ عَلَيْهِ **وَقَالَ سَعْدُ الدِّينِ** فِي شَرْحِ الْكَشَافِ وَلَا
وَالْيَهُ ذَهَبَ الْمُصَنِّفُ أَنَّ نَفْسَ التَّصَدِيقِ مِمَّا يَقْبَلُ الزِّيَادَةَ
وَالنَّقْصَانَ لِلْفَرْقِ الظَّاهِرِ بَيْنَ بَقِيَّةِ الْأَنْبِيَاءِ وَارْتِبَابِ
الْمُكَاشَفَاتِ وَبَيْنَ بَقِيَّةِ آخَادِ الْأُمَّةِ وَلِهَذَا قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ
عَلَيْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ كَشَفَ الْغُطَاءَ مَا أَزْدَدَ بَقِيَّةً وَكُنَّا
بَيْنَ مَا قَامَ عَلَيْهِ دَلِيلٌ وَاحِدٌ وَبَيْنَ مَا قَامَ عَلَيْهِ أَدِلَّةٌ كَثِيرَةٌ
فَالْتَعْضُلُ الشَّرْحُ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِ الْإِمَامِ الْإِيمَانُ لَا يَزِيدُ وَلَا
يَنْقُصُ أَمَّا هُوَ بِاعتبارِ الْمُتَعَلِّقِ وَهُوَ الْمُؤْمِنُ بِهِ وَالتَّصَدِيقُ
التَّفْصِيلِيُّ لَيْسَ زَائِدًا عَلَى الْإِيمَانِ الْأَجْمَالِيِّ فِي عَصْرِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِ لِأَنَّهُ إِذَا نَزَلَ فَرَضٌ بَعْدَ فَرَضٍ
أَوْ وَقَعَ الْأُطْلَاعُ عَلَى تَفْصِيلِ مُتَعَلِّقَاتِ الْإِيمَانِ فَلَا يَمَانُ
أَمَّا هُوَ تَصَدِيقٌ ذَلِكَ الْجَمْعُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ التَّصَدِيقُ الْأَجْمَالِي
إِيمَانًا وَالتَّصَدِيقُ التَّفْصِيلِيُّ زَائِدًا عَلَيْهِ وَهَذَا مِثْلُ

قراءة المصلي في الصلوة فانه اذا قرأ آية واحدة فتلك
 الآية فرض وان زاد عليها آية اخرى آيات فالفرض هو
 المجموع لان يكون آية واحدة فرضاً والباقي زيادة على
 الفرض واما ما ورد من آيات الدالة على زيادة الايمان
 فلعل المراد بها التفاوت في اليقين ولا يخفاد في القوة
 والضعف وقال بعضهم لما كان الايمان بالتفصيل برمتها
 اجمالاً حاصل في ما لا اطلاع عليها لم ينقلب الايمان من النقص
 الى الزيادة بل من الاجمال الى التفصيل فقط بخلاف ما في
 عصر النبي صلى الله عليه وسلم فان الايمان لما كان عبارة
 عن التصديق بجملة ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم
 فكما ازدادت تلك الجملة ازدادت التصديقات المتعلقة بها
 الاحتمال وما ذكر من ان التفصيل اريد ممنوع وما ذكر من
 ان الايمان التفصيلي آثم وافق مسلم لان التفصيل وقع
 في النفس واثبت الا انه لا يفيد زيادة الايمان في اجزائه
 واركانه والتصديقات التفصيلية كلها ركن واحد للايمان
 وركنه الثاني هو الاقرار ولا يوجد للايمان ثالث والسجود
 المكرر في ركعة واحدة ركن واحد ولا يجوز ان يقال يزيد
 الصلوة بكون السجود مكرراً وينقص بكون السجود واحداً
 فكذلك لا يجوز ان يقال يزيد الايمان بكون التصديق تفصيلياً

وينقص بكون التصديق اجمالياً فثبت ان الايمان لا يزيد
 ولا ينقص بحسب المتعلق بل يكفران لم يؤمن بالايمان
 التفصيلي فيما علم تفصيلاً لانه فرض يزول الايمان
 الاجمالي بتركه التفصيلي عند علمه ولو كان الايمان التفصيلي
 سنة او مستحباً لزال الايمان بوجوده ونقص بعده
 والاسلام هو التسليم والانقياد لا واما الله تعالى وفي
 الصحاح التسليم بدل الرضا بالحكم واسلم اي دخل في
 السلم وهو الاستسلام واستسلم اي انقاد والمسألة المصاحفة
 والسلم الصلح بفتح ويكسر والانقياد الخضوع والخضوع التطا
 والواضع فعني الاسلام هو الرضا بالحكم الله تعالى في
 الفرائض والمحرمات اي هو الرضا بحكم الله تعالى في
 الاشياء فرضاً ويكون بعض الاشياء حلالاً ويكون بعض الاشياء
 حراماً بلا اعتراض ولا استقباح فمن طريقة اللغة فرق بين
 الايمان والاسلام لان الايمان في اللغة عبارة عن التصديق
 قال الله تعالى وما انت بمؤمن لنا اي بمصدق والاسلام
 عبارة عن التسليم والانقياد للايمان والانقياد وترك
 التمرد والاباء والاعتاد وللتصديق محل خاص وهو القلب
 واللسان ترجمانه واما التسليم فانه عام في القلب واللسان
 والجوارح فان كل تصديق بالقلب هو تسليم وترك للربا

والمجود وكذلك الاعتراف باللسان وكذلك الطاعة ولا نقيا
 بالجوارج فموجب اللغة ان الاسلام اعلم ولايمان انص وكان
 الايمان عبارة عن اشرف اجزاء الاسلام فاذن كل تصديق
 تسليم وليس كل تصديق تسليم تصديقا كذا في الاخياء وذلك
 على كونا الاسلام اعلم في اللغة كونا المناقذين من المسلمين
 بحسب اللغة وما كانوا مسلمين بحسب الشرع وما كانوا مؤمنين
 بحسب اللغة وما كانوا مؤمنين بحسب الشرع قال الله تعالى
 قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا لِيُجُودَ
 الْأَعْرَابُ بِاللِّسَانِ وَهُوَ اسْلَامٌ فِي اللِّغَةِ وَلَيْسَ بِالْإِيمَانِ فِي اللِّغَةِ
 لَعَدَمِ التَّصَدُّقِ بِالْقَلْبِ وَلَكِنْ لَا يَكُونُ أَيْ لَا يُوجِدُ إِيْمَانٌ
 بِلَا اسْلَامٍ أَيْ لَا يُوجَدُ لَأَنَ الْإِيْمَانُ هُوَ الْإِقْرَارُ وَالتَّصَدُّقُ
 لَا لَوْهِيَّةَ اللَّهِ وَاتِّصَافَهُ بِصِفَاتِ الْكَمَالِ وَغَوَتْ الْجَمَالُ أَجْمَلًا
 وَتَفْصِيلًا مَنْ أَقْرَرَ وَصَدَّقَ يُوْجَدُ فِيهِ التَّسْلِيمُ وَالْقَبُولُ
 لِفَرَضِيَّةٍ أَوْ أَمْرٍ لِلَّهِ وَحَقِّيَّةٍ أَحْكَامِهِ وَشَرِيعَةٍ لَا يُجَدُّ بِهَا وَلَا
 يَنَازَعُ فِيهَا وَلَا اسْلَامٌ بِلَا إِيْمَانٍ أَيْ لَا يُوجَدُ اسْلَامٌ بِلَا إِيْمَانٍ
 لِأَنَ مَنْ لَمْ يَقَرَّ وَلَمْ يُصَدِّقْ بِاللَّهِ لَا يَسْلِمُ وَلَا يَقْبَلُ أَمْرًا وَحُكْمًا
 وَشَرِيعَةً وَهُوَ ظَاهِرٌ وَقَبُولُ فَرَضِيَّةٍ الْأَوْ أَمْرٍ وَحَقِّيَّةٍ الشَّرَائِعِ
 بِاللِّسَانِ وَخَلَّةٍ لَيْسَ بِاسْلَامٍ فِي الشَّرِيعَةِ بَلْ فِي اللِّغَةِ كَمَا مَرَّ
 أَنْفَاءً وَهُوَ مُنَافِقٌ يُسَمَّى مُؤْمِنًا وَمُسْلِمًا فِي الظَّاهِرِ وَهُوَ كَافِرٌ

عند

عند الله تعالى **وفي الكفاية** الايمان هو تصديق الله فيما
 اخبر من اوامره ونواهيه ولا يسلم هو الا نقياد والخضوع
 لا لوهيته وهذا لا يتحقق الا بقبول الامر والنهي ولايمان
 لا يتفك عن الاسلام حكما فلا يتغيران واذا كان المراد
 بالايمان هذا المعنى صح التمسك فيه بالايمان على انه ليس
 للمؤمن حكم لا يكون للمسلم وبلاجماع على انه ليس للمؤمن حكم
 لا يكون للمسلم وبالعكس وعلى انه يمتنع ان يأتي احد بجميع
 ما اعتبر في الايمان ولا يكون مسلما او ياتي بجميع ما اعتبر في
 الاسلام ولا يكون مؤمنا وعلى ان دار الايمان دار الاسلام
 وبالعكس **وفي شرح المقاصد** الجهم يورد على ان الاسلام والايمان
 واحد بمعنى امنت بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم صدقه
 وتعني اسلمت سلمته ولا يظهر بينهما كثير فرق لوجوهها الى المعنى
 الاعتراف ولا نقياد والاذعان والقبول وبالجمله لا يعقل
 بحسب الشرع مؤمن ليس بمسلم او مسلم ليس بمؤمن وهذا مراد
 القوم بترادف الاسمين واتحاد المعنى وعدم التغاير وذهب
 الحشوية وبعض المعتزلة الى تغايرهما نظرا الى ان لفظ
 الايمان ينشأ عن التصديق بما اخبر الله به على لسان رسله
 ولفظ الاسلام ينشأ عن التسليم والانقياد فتعلق
 التصديق بناسب ان يكون هو الاخبار ومتعلق التسليم

هو الامر والنواهي ونسكوها في اثبات احدهما ونفي الآخر
 بقوله تعالى قَالَتِ الْاَعْرَابُ اَمَّا قُلُومُنَا وَلَكِنَّ
 قَوْلُوا اسْلَمْنَا وَبَعِطْ احَدُهَا عَلَى الْاُخْرَى فِي قَوْلِهِ تَعَالَى اِنْ
 الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَبِقَوْلِهِ تَعَالَى
 فَمَا زَادَهُمْ اِلَّا اِيْمَانًا وَتَسْلِيمًا وَالتَّسْلِيمُ هُوَ الْاِسْلَامُ وَيَا
 جَبْرِئِلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا جَاءَ لِتَعْلِيمِ الدِّينِ سَاءَ لَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَنْ كُلِّ مَنْهَا عَلَى حِدَةٍ وَاجَابَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ مَنْهَا بِجَوَابٍ وَذَلِكَ أَنَّ جَبْرِئِلَ قَالَ اخْبِرْنِي
 عَنْ اِيْمَانٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِيْمَانٌ اَنْ تُوْمِنَ
 بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَالْقَدَرِ
 خَيْرُهُ وَشَرُّهُ ثُمَّ قَالَ اخْبِرْنِي عَنِ الْاِسْلَامِ فَقَالَ الْاِسْلَامُ اَنْ
 تَشْهَدَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَانْ تُحَدِّثَ رَسُوْلَ اللَّهِ وَتَقِيْمَ الصَّلَاةَ
 الْمَكْتُوبَةَ وَتُوْفِيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ وَتُحْجَّ
 اَلْبَيْتَ اِنْ اسْتَطَعْتَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا فَذَلِكَ هَذَا الْحَدِيثُ عَلَى اَنْ
 الْاِيْمَانُ هُوَ التَّصَدِيقُ بِالْاُمُوْر الْمَذْكُوْرَةِ وَالْاِسْلَامُ هُوَ الْاِتِّبَاعُ
 بِالْاَعْمَالِ الْمَخْصُوْصَةِ **وَالْجَوَابُ** عَنْ الْاَوَّلِ اَنَا لَا نَعْنِي اِتِّحَادَ
 الْمَفْهُومِ بِحَسَبِ اضْلَالَةِ اللُّغَةِ عَلَى اَنْ التَّحْقِيقَ اَنْ مَرَجَّ الْاَمْرَ
 اِلَى اَلْاِذْمَانِ وَالْقَبُوْلُ كَمَا مَرَّ وَالتَّصَدِيقُ كَمَا يَتَعَلَّقُ بِالْاَوَّلِ
 وَالنَّوَاهِي بِمَعْنَى كَوْنِهَا حَقًّا وَاحْكَامًا مِنْ اَللَّهِ تَعَالَى وَكَذَلِكَ التَّسْلِيمُ

بشيء من الامور

وعن

وَعَنْ النَّبِيِّ اَنْ الْمُرَادُ الْاِسْتِسْلَامُ وَلَا نَفْيًا وَالظَّاهِرُ خَوْفٌ
 مِنَ السَّيْفِ وَالْكَلامُ فِي الْاِسْلَامِ الْمُعْتَبَرُ فِي الشَّرْعِ الْمُقَابِلُ لِلْكَفْرِ
 وَعَنِ الثَّلَاثَةِ تَغَايِرُ الْمَفْهُومِ فِي الْجُمْلَةِ كَافٍ فِي الْعَطْفِ مَعَ
 اَنَّهُ قَدْ يَكُونُ عَلَى طَرِيقِ التَّفْسِيرِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلِلَّهِ عَلَيْهِمُ
 صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَمِنْ الرَّابِعِ اَنْ الْمُرَادُ السُّؤَالُ عَنْ
 شَرَائِعِ الْاِسْلَامِ اَعْنَى اَحْكَامِ الْمَشْرُوعَةِ الَّتِي هِيَ اَسَاسٌ عَلَى
 مَا وَفَّقَ صَرِيحًا فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ وَعَلَى مَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 لِقَوْمٍ وَفَدُّوا عَلَيْهِ اَنْدَرُونَ مَا الْاِيْمَانُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ فَقَالُوا
 اللَّهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَهَّادَةٌ
 اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَانْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللَّهِ وَاَقَامَ الصَّلَاةَ
 وَاَتَى الزَّكَاةَ وَصَوَّمَ رَمَضَانَ وَانْ تَعَطَّوْا مِنَ الْمَغْنَمِ الْخَمْسَ
 وَكَمَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْاِيْمَانُ بِضَعٍّ وَسَبْعُونَ
 شَجَّةً اَعْلَاهَا قَوْلُ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَادْنَاهَا اِمَامَةُ الْاَدْوَى
 عَنْ الطَّرِيقِ اِلَى هُنَا مِنْ شَرْحِ الْمَقَاصِدِ وَهِيَ كَمَا ظَهَرَ عَنِ الْبَطْنِ
 اَيَّ وَهِيَ اَمْتَدَادُ زَمَانٍ لَا يَنْفَكُ احَدُهَا عَنِ الْاُخْرَى كَمَا لَا يَنْفَكُ
 الظَّهَرُ عَنِ الْبَطْنِ وَالْبَطْنُ عَنِ الظَّهْرِ هَذَا بِحَسَبِ الظَّاهِرِ مَا
 عِنْدَ التَّحْقِيقِ فَلَا اِيْمَانُ وَالْاِسْلَامُ اِيْمَانٌ مُتَرَادِفَانِ كَالْاَسَدِ
 وَاللَّيْثِ لِاَنَّ الْاِمَامَ الْاَعْظَمَ قَالَ فِي تَعْرِيفِ الْاِيْمَانِ هُوَ اَلْاَقْرَانُ
 وَالتَّصَدِيقُ وَقَالَ فِي تَعْرِيفِ الْاِسْلَامِ هُوَ اَلْاِقْبَادُ وَالْاَمْرُ بِاللَّهِ وَالْاِ

بِالْاَعْمَالِ وَبِالْاَسْمَاءِ

هو التسليم والتسليم في هذا التعريف ليس تسليم اللسان
وحده وهو الاقرار ولا تسليم الجوارح وحده وهو العمل
ولا تسليم القلب وحده وهو التصديق ولا يلزم ان يوجد
الاسلام بلا ايمان وهو غير جائز في الشرع ولا يجوز ان
يكون التسليم في التعريف تسليم القلب واللسان والجوارح
جميعا ولا يلزم ان يوجد الايمان بلا اسلام وهو غير جائز
في الشرع فوجب ان يكون التسليم في التعريف تسليم اللسان والقلب
والجوارح والاقرار والتصديق فالايان والاسلام هو
الاقرار والتصديق لاوامر والنواهي اي الاذعان والقبول
والرضا بكون الصلوة والزكاة والصوم والحج ونحوه
فرضا وبكون القتل والزنا واللواط والكذب والظلم و
حراما ويدخل في الاوامر الايمان بالله وملائكته وكتبه
ورسله واليوم الآخر لانه افضل الاوامر واول الفرائض
قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا امنوا بالله ورسوله
والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي نزل من
قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم
الآخر فقد ضل صلا لا بعيدا **وفي فتاوى قاض خان**
رجل قال غيره ملى المكتوبة فقال لا اصلها اليوم اختلفوا
في ذكر الناطقي عن محمد انه قال قول الرجل لا اصلي بغيرها

اربعة احدها لا اصلي فقد صليتها والثاني لا اصلي تقول
فقد امرني فهو خير منك والثالث لا اصلي فسقا ومجانة
وفي هذه الوجوه الثلاثة لا يكفر والدرايع لا اصلي فليس
على الصلوة ولم اوامر بها يعني جودا بها فتصير كافرا
قال الناطقي فعلى هذا اذا اطلق وقال لا اصلي لا يكفر
لان اللفظ محتمل ولو قال بالفارسية اكره ان يغير يود
بوي كرويدي ان اراد به لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم يؤمن به كان كافرا كما لو قال لو امرني الله بامر كذا لا افعل
او قال لا اوامرني الله بامرني الله تعالى بعشر صلوات
لا افعل او قال لو كانت القبلة في هذه الناحية لم اصلي كان
كافرا في هذه الكلمات انتهى كلامه وانما كان كافرا في هذه
الكلمات لرد هكون ما امر الله به فرضا عليه او كونه حقا
او لاستحقاقه امر الله والرد والاستخفاف لاوامر الله
واحكامه وشرايعه كفر ولو قال لو امرني الله بامر كذا اؤف
لا افعل لو امرني الله بعشر صلوات لا افعل فسقا ومجانة
وبكاسلا لا يكون كافرا ولو اطلق وقال لا اصلي لا يكفر لان
اللفظ محتمل كما مر الا اذا قال على وجه الرد والاستخفاف
والهزل والمزاح **وفي فتاوى قاض خان** رجل بينه وبين غيره
خصومة فقال لرجل خدائي حين استفتك قال الآخر

من حكم خدای چه دانم قال ابو القاسم هو كفر لانه استخفاف
بامر الله تعالى رجلان بينهما خصومة قال احدهما للآخر
بينا تا بعلم رويتم فقال الآخر من علم به دانم قال ابو بكر العياض
يكفر المجيب لانه استخف بالعلم **وفي خلاصة الفتاوى**
عن ابي يوسف انه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
يحب الصرع فقال رجل انا لاجبه فقال ابو يوسف هاتوا
بالنطع والسيف فقال الرجل استخف الله فتركه وتاويل
هذا انه قال بطريق الاستخفاف ولو قال لشعر محمد شعر
يكفر وتاويله هكذا انه قال بطريق الاهانة ولو قال لو
بعث فلان نبيا لا يا تر بامر لا يكفر ولو عني بني الاولين
لا يذهب على موجب الا وامر لا يكفر وقيل لا خر صلى فقال الا صلى
يكفر ولو قال لا اصلي بامر لا يكفر وقيل لا اصلي ولم يرفها
يكفر وهو الاصح رجل قال انا مؤمن ان شاء الله بكفر ان
قال من غير تاء ويل رجل ضرب امرأته فقالت المرأة لست
بمسلم فقال الرجل هب ايني لست بمسلم **قال الامام الفضيل**
لا يصير كافرا الا ان معناه ان افعله كفعال المسلمين
اذا ارادت المرأة ان تحرم على زوجها فنكحت بالكفر والايمان
مستقر في قلبها بانتهى وهي مشركة بذلك الكلام ولو قال
للفقيه دانتمك او قال للعلوي علويك ان لم تكن

قصه الاستخفاف بالدين لا يكفر وان كان يكفر انتهى
كلامه **وفي الفتاوى الظهيرية** لو قال لرجل قل
لا اله الا الله فقال لا اقول قال بعض المشايخ يكفر وقال
بعضهم ان عني بقوله انه لا يقول بامر لا يكفر وبعضهم
قالوا لا يكفر مطلقا اذ الغرض ذكر كلمة الاخلاص مرة
وسئل نجل الدين عن من مات عبده وحضرته الصلوة
فقبل له قم فصل فقال ان الله نقص من مالي فانا انا
انقص من حقه ولا اصلي يكفر بهذا قال نعم لانه رد القبول
وهو كفر رجل اطلق لفظة الكفر عمدا لانه لم يعتقد
الكفر قال بعضهم لا يكفر لان الكفر يختص بالضمير ولم
يعتقد ضميره على الكفر وقال بعضهم يكفر هو الصحيح لانه
استخف بدينه كذا ذكره في مجموع النوازل رجل قال لا ادري
اصبح ايماني ام لا فهذا خطأ ولو قال فلان يمجرو وجان
بنو سيرة يكفر لان هذا مذهب هل الناسخ ولا ينبغي
للرجل ان يستثنى في ايمانه فلا يقول انا مؤمن ان شاء الله
لانه ما مور في تحقيق الايمان ولا استثناء بضاده **قال**
ابراهيم عليه السلام حين قال له ربه او لم تؤمن قال بلى
من غير استثناء ولو قال ليت الزنا او اللواط او الظلم
كان خطا لا يكفر ولو قال ليت الخمر كان خطا لا لم يكفر

والاصل في جنس هذه المسائل أن كل ما يعرف حرمة بالعقل
يكفر من تمتي حله والزنا واللواط والظلم من هذا القبيل
وكل ما لا يعرف حرمة بالعقل لكن بالشع تعرف لا يكفر من
تمتي حله والخمر من هذا القبيل ولو قال حرمة الخمر لم يثبت
بالقرآن يكفر انتهى كلامه **وفي الفتاوى البرازية**
قال الصلوة فريضة لكن ركوعها وسجودها لا يكفر لانه
يقول قايلا أن الصلوة تؤدي بلا ركوع ولا سجود بالإيماء
ومثل هذا التأويل أن قصده يمنع الأكفار فكذا إذا أمكن وأن
انكفر ضية الركوع والسجود مطلقا يكفر أيضا لردّه
الإجماع والتواتر إذا عدا الركعات والسجعات ثابتة
بالتواتر والإجماع **وعن الإمام أبي حنيفة** قبل لم يصلي
فقال والله لا أصلي أبدا ولم يصلي حتى مات لو جاز لي قلت
أرموه في الماء ولا تصلوا عليه لأنه مات كافرا لانه قال ذلك
على وجه التهاون دلت المسئلة على أنها من الصلوة والترك
مستخفا كقروان مجابة وفتيلا قال عند دخول شهر رمضان
جاء الشها الثقيل أو الضيف الثقيل قاله تهاونا ككفر
لأن قال ليضعفه وجوعه لا يكفر قيل له أذا الزكوة فقا
لا أؤديها قيل يكفر مطلقا وقيل في الأموال الباطنة لا يكفر
ويجب أن يكون على الإقار ويل التي مرت في الصلوة وضع

دفع شبهة بطلان

قلنسوة المجوس على رأسه قيل لا يكفر لانه مؤحد بلسانية
مصدق بجمانه **وقد قال الإمام** لا يخرج أحد من الإيمان
الأمن الباب الذي دخل فيه والدخول بلا قرار والتصديق
وهما قايما ن وقيل يكفر لانه عاقبة الكفر ولا يلبسها إلا
من التزم التجسس ولا يستدل بالعدالة والحكم بما دلت
عليه مقدري العقل والشع وهذه المسائل منقولة من
كتب الفتاوى التي تقدم ذكر اسمائها بعباراتي تلك الكتب
لكن وقع بعض تلك المسائل مقدما وبعضها مؤخرا
وفيها فوائد كثيرة ودلائل كبيرة ومناسبتة ظاهرة
لمسئلة الإيمان والأسلام والدين اسم واقع على الإيمان
والأسلام والشرايع كلها يعنى لفظ الدين قد يطلق ويراد به
الإيمان وقد يطلق ويراد به الإسلام وقد يطلق ويراد به
شريعة محمد صلى الله عليه وسلم وقد يطلق ويراد به شريعة
موسى عليه السلام وقد يطلق ويراد به شريعة عيسى
عليه السلام أو غيره من الرسل عليهم الصلاة والسلام
قال صاحب التيسير وفي تفسير الدين أقاويل سبعة قال
ابن عباس رضي الله عنهما هو الحساب وقال مجاهد الضيق
هو الجزاء وقال جماعة هو القضاء وقال محمد بن كعب القرظي
هو التوحيد وقال زهير هو الطاعة وقال الحسين بن الفضل

هُوَ الْخَضُوعُ وَقَالَ يَمَانُ بْنُ رَبَابٍ هُوَ الْقَهْرُ وَالْغَلْبَةُ وَقَالَ
الْفَرَاءُ هُوَ الْعَادَةُ وَفِي الْمُلُوحِ الشَّرْعُ وَالشَّرِيعَةُ مَا شَرَعَ
اللَّهُ تَعَالَى لِعِبَادِهِ مِنَ الدِّينِ أَيْ أَظْهَرَ وَبَيَّنَّ وَكَأَيْ صِلَهُ
الطَّرِيقَةَ الْمَعْمُودَةَ الثَّابِتَةَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَعْرِفَ اللَّهَ تَعَالَى حَقَّ مَعْرِفَتِهِ أَيْ وَاجِبَ مَعْرِفَتِهِ وَكَمَا هِيَ وَمَا
يَحَقُّ مِنْهَا مِنْ حَقٍّ بِمَعْنَى وَاجِبٍ وَثَبَتَ وَمِنْ فِي مِنْهَا بَيِّنَاتُ
مَا أَيْ نَعْرِفُ اللَّهَ تَعَالَى الْمَعْرِفَةُ الَّتِي نَجِبُ وَنَحَقُّ لَهُ عَلَيْهَا
كَمَا وَصَفَ نَفْسَهُ أَيْ ذَاتَهُ الْوَاجِبَ لِلْوُجُودِ فِي كِتَابِهِ بِجَمِيعِ
صِفَاتِهِ أَيْ نَعْرِفُ اللَّهَ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ بِجَمِيعِ صِفَاتِهِ الَّتِي وَصَفَ
نَفْسَهُ بِهَا فِي كِتَابِهِ الْعَظِيمِ وَكَلَامِهِ الْقَدِيمِ وَبِجَمِيعِ أَسْمَائِهِ
الْحُسْنَى الَّتِي فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ أَيْ نَقْدِرُ عَلَى مَعْرِفَتِهِ بِمَعْنَى
وَأَسْمَائِهِ عَلَى التَّقْضِيلِ وَالْكَحَالِ وَلَا نَقْدِرُ عَلَى مَعْرِفَةِ كُنْهِ ذَاتِهِ
تَعَالَى **اعلم** أَنَّهُ حَقِيقَةُ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ مَعْلُومَةٍ لِلْبَشَرِ عَلَيْهِ
جَمْعُورُ الْمُحَقِّقِينَ مِنَ الْفِرَقِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَغَيْرِهِمْ وَخَالَفَ فِيهِ
كَثِيرٌ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ مِنْ أَصْحَابِنَا وَالْمُعْتَزِّلَةِ إِجْتِمَاعُ الْخَصْمِ بِأَنَّهُ
لَوْ كَانَ يَكُنْ ذَاتُهُ مُتَصَوِّرًا مَعْلُومًا لَا مَنَعَ الْحُكْمَ عَلَيْهَا بِأَنَّهُ
غَيْرُ مُتَصَوِّرَةٍ وَأَمْنَعَ الْحُكْمَ عَلَيْهَا بِالْصِفَاتِ الْآخَرِ وَالْجَوَابُ
ظَاهِرٌ وَهُوَ أَنَّ التَّصَدِيقَ لَا يَتَوَقَّفُ عَلَى التَّصَوُّرِ بَلْ كُنْهُهُ بَلْ
بُوجُوهٌ مَّا وَهَذَا الْخِلَافُ فِي وَقُوعِ الْعِلْمِ وَفِي جَوَانِ الْعِلْمِ

بِحَقِيقَةِ اللَّهِ خِلَافًا لِأَيْضًا مَنَعَهُ الْفَلَسَفَةُ وَبَعْضُ أَصْحَابِنَا
كَالْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ وَالْإِمَامِ الْحَرَمِيِّ وَمِنْهُمْ مَنْ تَوَقَّفَ كَالْقَاضِي
أَبِي بَكْرٍ الْبَاقِلَانِيِّ وَضَرَّارِ بْنِ عَمْرٍو وَكَلَامُ الصُّوفِيَّةِ فِي الْأَكْثَرِ
مَشْعُورٌ لَا مُتَنَاعَ وَتَفْصِيلُ هَذَا الْبَحْثِ فِي شَرْحِ الْمَوَاقِفِ قَالَ
اللَّهُ تَعَالَى فِي حَقِّ الْكَافِرِينَ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ أَيْ
مَا عَرَفُوا اللَّهَ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ فَمَنْ قَالَ الْمُؤْمِنُ لَا يَعْرِفُ اللَّهَ
حَقَّ مَعْرِفَتِهِ فَقَدْ أَوْقَعَ التَّسْوِيَةَ بَيْنَ الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ فِي
مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَا يَقَالُ **وَيُرْوَى** مَا عَرَفْنَاكَ حَقَّ مَعْرِفَتِكَ
مَعْنَاهُ مَا عَرَفْنَا حَقِيقَةَ ذَلِكَ مَعْرِفَةً حَقِيقَةً كَأَمَلَةٍ بَلْ
عَرَفْنَاكَ بِالْصِفَاتِ السَّلْبِيَّةِ وَالْصِفَاتِ الثَّبُوتِيَّةِ وَلَيْسَ
يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَعْبُدَ اللَّهَ تَعَالَى حَقَّ عِبَادَتِهِ كَمَا هُوَ أَهْلٌ لَهُ
قَالَ صَاحِبُ التَّبْسِيرِ قَالَ أَبُو مُنْصُورٍ الْمَازِينِيُّ لَيْسَ فِي
وَسِعِ أَحَدٍ أَنْ يَتَّقِيَ اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ فِي كُلِّ الْعِبَادَاتِ لَا تَرَى
أَنَّ الْمَلَائِكَةَ مَعَ أَنَّهُمْ لَا يَفْتَرُونَ وَلَا يَسَاءُ مُؤْنٌ عَنِ الْعِبَادَةِ
يَقُولُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سُبْحَانَكَ مَا عْبُدْنَاكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ
وَقَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ الْعِبَادَةَ أَجْلَالُ الرَّبِّ وَتَعْظِيمُهُ وَلَا
نَهْيَاتِهِ لِجَلَالِهِ وَعَظَمَتِهِ وَكِبَرِيَّاتِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَنْ تَعُدُّوا
نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا فَلَا يَقْدِرُ عَبْدٌ أَنْ يَشْكُرَ اللَّهَ حَقَّ شُكْرِهِ
لَا أَنْ شُكْرَهُ يُعَدُّ وَيُحْصَى وَلَا يَقْدِرُ عَبْدٌ أَنْ يَعْبُدَ اللَّهَ عِبَادَةً

وَتَفَكَّرُوا فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
وَحَرَكَاتِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ لَا تَهْتَمُّ مِنْ أَهْلِ النَّظَرِ وَلَا يُسْتَدَلُّ وَلَا
تَشْتَرُطُ الْأَقْدَارُ عَلَى الْخَيْرِ وَالْبَقْدِيرُ وَلَا عَلَى مُجَادَلَةِ
الْخَصُومِ وَدَفْعِ شَيْئِهِمْ وَتَيْفَاوَتُونَ فِي مَرَاتِبِ هَذِهِ الصِّفَاتِ
وَكَمَالِهَا فَبَعْضُهُمْ فِي أَعْلَى مَرَاتِبِهَا وَبَعْضُهُمْ فِي أَدْنَى مَرَاتِبِهَا
وَالْوَاسِطَةُ عَلَى مَرَاتِبِهِمْ وَدَرَجَاتِهِمْ قَوْلُهُ وَلَا يُؤْمِنُ فِي ذَلِكَ
إِنِّي وَفِي الْإِيمَانِ بِذَلِكَ الْأُسْتَوَاءُ وَحُرُوفُ الْحَرْفِ يَقُومُ بَعْضُهَا
مَقَامَ بَعْضٍ بَعْضٌ يَسْتَوِي الْمُسْتَوُونَ فِي الْإِيمَانِ بَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ
يَسْتَوُونَ فِي أَصْلِ الْمَعْرِفَةِ وَأَصْلُ الْيَقِينِ إِلَى آخِرَةِ وَالْجَادِ
وَالْمَجْرُورِ فِي قَوْلِهِ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ مَتَّعِلِقٌ بِقَوْلِهِ وَتَفَاوَتُونَ
وَيَبْدُلُ مَنْ فِي مَادُونِ وَإِشَارَةٍ إِلَى الصِّفَاتِ الْمَذْكُورَةِ وَإِنَّمَا
اسْتَوَوْا فِي الْإِيمَانِ وَلَمْ تَتَفَاوَتُوا فِيهِ لِأَنَّ الْإِيمَانَ لَا يَزِيدُ
وَلَا يَنْقُصُ بِحَسَبِ الْمُتَعَلِّقِ بِهِ وَهَذِهِ الصِّفَاتُ تَزِيدُ وَتَنْقُصُ
بِحَسَبِ الْمُتَعَلِّقِ بِهِ فَإِنَّ مَعْرِفَةَ بَعْضِ النَّاسِ تَتَعَلَّقُ بِالْمَسَائِلِ
الْفَقْهِيَّةِ وَبِالْمَسَائِلِ الْكَلَامِيَّةِ وَبِالْمَقَاسِيرِ وَبِالْأَحَادِيثِ وَبِغَيْرِ
ذَلِكَ وَمَعْرِفَةُ بَعْضِهِمْ تَتَعَلَّقُ بِمَعْرِفَةِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ دُونَ بَعْضِ
وَالْيَقِينِ بَعْضُهُمْ يَتَعَلَّقُ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَبِحُجَّتِهِ الْأَجْسَادِ وَبِغَيْرِ
ذَلِكَ وَيَقِينُ بَعْضُهُمْ يَتَعَلَّقُ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَلَا يَتَعَلَّقُ بِحُجَّتِهِ
الْأَجْسَادِ وَإِنْ اِعْتَقَدَهُ وَبَعْضُهُمْ يَنْكُرُهُ وَيَقُولُ بِحُسْرِ الْأَرْوَاحِ

مُسَاوِيَّةٍ لِسَوَابِهِ لِأَنَّ ثَوَابَهُ وَآجِرَهُ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَبِغَيْرِ زَوَالٍ
أَكْلَهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْدُودٍ وَدَائِمٌ غَيْرُ مَقْطُوعٍ وَأَعْمَالُ
الْعَبْدِ بِحَسَابٍ وَعَلَى زَوَالٍ فَلَا يَكُونُ عَمَلُ الْعَبْدِ لَا يَتَقَرَّبُ بِرَحْمَةِ
اللَّهِ وَعَطَايَاهُ وَثَوَابُهُ وَلَكِنَّهُ يَعْبُدُهُ بِأَمْرِهِ كَمَا أَمَرَ لِأَنَّ اللَّهَ
لَا يَكْلِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَقَالَ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ
مِنْ حَرَجٍ وَقَالَ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَبِاسْتَوَى الْمُؤْمِنُونَ
كُلُّهُمْ فِي الْمَعْرِفَةِ وَالْيَقِينِ وَالتَّوَكُّلِ وَالْحُبَّةِ وَالرِّضَا وَالْخَوْفِ
وَالرَّجَاءِ وَالْإِيمَانِ فِي ذَلِكَ وَتَيْفَاوَتُونَ فِيمَا دُونَ الْإِيمَانِ فِي
ذَلِكَ كُلِّهِ **اعلم** أَنَّ لِهَذَا الْكَلَامِ مَعْنِيَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ
يَسْتَوُونَ فِي أَصُولِ هَذِهِ الصِّفَاتِ وَكُلُّ مُؤْمِنٍ مُطِيعٌ كَانَتْ
أَوْ عَاصِيًا لَا يَخْلُقُ قَلْبُهُ عَنْ وُجُودِ نَفْسِ الْمَعْرِفَةِ وَنَفْسِ الْيَقِينِ
وَبِغَيْرِهَا لِأَنَّ الْإِيمَانَ يَقْتَضِي ذَلِكَ وَإِنْ ضَعُفَ وَفِي هَذَا الْمَعْنَى
إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ إِيمَانَ الْمُقَلِّدِ غَيْرُ مُعْتَبَرٍ فِي الشَّرْعِ لِأَنَّ الْمُقَلِّدَ
لَا يَقِينُ لَهُ أَصْلًا وَالْمُقَلِّدُ مَنْ نَشَأَ عَلَى شَاهِقٍ جَبَلٍ مِثْلًا وَلَمْ
يَتَفَكَّرْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
فَأَخْبَرَهُ إِنْسَانٌ وَاحِدٌ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِ اِعْتِقَادُهُ فَصَدَّقَهُ فِي
مَا أَخْبَرَهُ بِهِ بِعَجْرَةِ أَخْبَارِهِ مِنْ غَيْرِ تَفَكُّرٍ وَتَدَبُّرٍ فَبَقِيَ صِدْقُ إِيمَانِهِ
اخْتِلَافٌ بَيْنَ الْمُتَكَلِّمِينَ وَلَا نَزَاعَ فِي صِحَّةِ إِيمَانِ الَّذِينَ نَشَأُوا
فِي دِيَارِ الْأِسْلَامِ وَسَمِعُوا مُعْجَزَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دَوْنُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى

وَبَعْضُهُمْ يَنْكُرُهَا أَيْضًا وَيَعْلَمُ عِلْمَ الْيَقِينِ أَنَّ اللَّهَ مَوْجُودٌ حَقٌّ
 وَكَذَا الصِّفَاتُ الْبَارِقِيَّةُ وَالْمَعْنَى الثَّانِي أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَسْتَوُونَ
 كُلَّهُمْ فِي الْمَعْرِفَةِ أَيْ فِي وَجُوبِ الْمَعْرِفَةِ لِأَنَّ وَلَّيَ مَا يَجِبُ عَلَى
 الْعَبْدِ هُوَ مَعْرِفَةُ اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ مَعْرِفَةُ الْأَعْمَالِ مِنَ الْفَرَائِضِ
 وَالْوَاجِبَاتِ وَالْحُدُودِ وَالْحَرَامِ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 طَلِبِ الْعِلْمَ فَرِيضَةً عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ وَالصِّفَاتُ السَّبْعَةُ
 الْمَذْكُورَةُ هَهُنَا كُلُّهَا فَرَضَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كُلَّهُمْ وَلَيْسَتْ تَوَكَّلُ
 فِي فَرَضِيَّتِهَا وَفِي كَوْنِهِمْ مُكَلِّفِينَ بِهَا قَوْلُهُ وَالْإِيمَانُ فِيهِ لِلَّهِ
 أَيْ وَجُوبُ الْإِيمَانِ بِوُجُوبِ الصِّفَاتِ الْمَذْكُورَةِ عَلَيْهِمْ يَعْنِي
 يَسْتَوِي الْمُؤْمِنُونَ فِي كَوْنِهِمْ مُكَلِّفِينَ بِالتَّصَدِيقِ بِكَوْنِهِمْ
 مُكَلِّفِينَ بِالصِّفَاتِ الْمَذْكُورَةِ قَوْلُهُ وَتَيَافُوتُونَ فِيمَا دُونَ
 الْإِيمَانِ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ أَيْ فِيمَا دُونَ الْإِيمَانِ بِوُجُوبِ ذَلِكَ الْمَذْكُورِ
 كُلِّهِ يَعْنِي وَتَيَافُوتُ الْمُؤْمِنُونَ كُلَّهُمْ فِي الصِّفَاتِ الْمَذْكُورَةِ
 بِحَسَبِ زِيَادَةِ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا وَنَقْصَانِهَا وَأَمَّا لَا يَتَفَاوَتُونَ
 فِي الْإِيمَانِ بِذَلِكَ كُلِّهِ بِحَسَبِ الْمُؤْمِنِ بِهِ لَا بِحَسَبِ التَّصَدِيقِ
 وَالْيَقِينِ وَلَمَّا كَانَتْ هَذِهِ الصِّفَاتُ فَرَضًا لَزِمَ مَعْرِفَتُهَا
 وَتَعَرُّفُهَا هَهُنَا عَلَى الْأَجْمَالِ وَتَفْصِيلُهُ فِي كِتَابِ الْأَخْيَارِ وَكُنَّا
 حَدَّثْنَا بِحَقَائِقِ الْمَعْرِفَةِ فِي اللُّغَةِ بِمَعْنَى الْعِلْمِ وَفِي الْأَمْطَلِ
 الْمَعْرِفَةُ هِيَ الْعِلْمُ بِأَسْمَاءِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ مَعَ الصِّدْقِ لِلَّهِ تَعَالَى

فِي مَعَامِلَاتِهِ وَقِيلَ الْمَعْرِفَةُ مَعْرِفَتَانِ مَعْرِفَةُ حَقٍّ وَمَعْرِفَةُ
 حَقِيقَةٍ فَمَعْرِفَةُ الْحَقِّ مَعْرِفَةُ وَحْدَانِيَّةِ اللَّهِ تَعَالَى عَمَّا ابْرَزَ
 لِلْخَلْقِ مِنْ أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ وَمَعْرِفَةُ الْحَقِيقَةِ لَا سَبِيلَ إِلَيْهَا
 لَا مُتَنَاعَ الْأَحْاطَةِ بِهِ عِلْمًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا
 وَالْيَقِينُ فِي اللُّغَةِ الْعِلْمُ الَّذِي لَا شَكَّ مَعَهُ وَفِي الْأَمْطَلِ
 الْيَقِينُ هُوَ رُؤْيَا الْعَيَانِ بِقُوَّةِ الْإِيمَانِ لَا بِالْحُجَّةِ وَالْبُرْهَانِ
وَقَالَ الْحَسَنُ الْبَغْدَادِيُّ الْيَقِينُ عِلْمٌ لَا يَتَغَيَّرُ وَلَا يَحُولُ
 وَقِيلَ هُوَ زَوَالُ الشَّكِّ وَالْمَعَارِضَاتِ وَقِيلَ هُوَ الْمَكَاشَفَةُ
قَالَ الْأَمَامُ الْقَاسِمِيُّ الْمَكَاشَفَةُ عِنْدَ الْمَشَائِخِ ظُهُورُ الشَّيْءِ
 لِلْقَلْبِ بِاسْتِثْلَافٍ ذَكَرَهُ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ بَقَاءِ شَكٍّ وَقَدْ ذَكَرَ
 اللَّهُ تَعَالَى الْيَقِينَ فِي الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ عِلْمُ
 الْيَقِينِ وَعَيْنُ الْيَقِينِ وَحَقُّ الْيَقِينِ فَعِلْمُ الْيَقِينِ مَا يَحْصُلُ
 عَنِ الْفِكْرِ وَالنَّظَرِ وَعَيْنُ الْيَقِينِ مَا يَحْصُلُ عَنِ الْعَيَانِ
 وَحَقُّ الْيَقِينِ أَجْمَاعُهُمَا وَعِلْمُ الْيَقِينِ لِعَوَامِّ الْعُلَمَاءِ وَعَيْنُ
 الْيَقِينِ لِحَوَاصِّ الْعُلَمَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَحَقُّ الْيَقِينِ لِلْأَنْبِيَاءِ
 عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَحَقِيقَةُ الْيَقِينِ لِلْمُحَمَّدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّوَكُّلُ هُوَ الثِّقَّةُ بِمَا عِنْدَ اللَّهِ وَالْيَأْسَنُ
 مَا فِي أَيْدِي النَّاسِ وَقِيلَ التَّوَكُّلُ تَمَامُ الْيَقِينِ بِاللَّهِ تَعَالَى
 لِأَنَّ الْيَقِينَ بِاللَّهِ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِحُسْنِ الظَّنِّ بِهِ وَالثِّقَّةِ بِهِ

الكاشفة عند المشايخ

من الرزق والرضا بما جرى به قضاءه وقدره فاذا اتم
 اليقين بالله يسمى توكلا والمحبة في اللغة المودة وفي
 الاصطلاح محبة الله للعبد ارادته كثرة الانعام عليه
 ولا حسان اليه بتقريبه واعطائه الاحوال السنية
 والمقامات العلية ومحبة العبد لله هي حاله بمجدها
 قلبه لا توصف بوصف ولا يحد بحد اوضح واقر الى الفهم
 من لفظ المحبة **وقال بعض المشايخ** محبة العبد لله هي
 التعظيم واظهار الرضا وقلة الصبر عن الله وكثرة
 الاستيناس بذكره دائما والرضا سرور القلب بمراقبته
 اي المقضي من المصائب والبلايا وقال بعضهم الرضا بالله
 هو الذي لا يعترض على تقديره **وسئل ابو عثمان المغربي**
 عن قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اني اسئلك الرضا
 بعد القضاء فقال انما قال عليه الصلاة والسلام ذلك
 لان الرضا قبل القضاء غم على الرضا واما الرضا بعد
 القضاء فهو الرضا حقيقة وقيل للحسين بن علي بن ابي
 طالب ان ابا ذر يقول الفقر حب الى من الغنا والسقم
 احب الي من الصحة فقال رجم الله ابا ذر اما انا فاقول من
 وثق بحسن اختيار الله له لم يختر غير ما اختاره الله تعالى
 والخوف توقع حلول مكره او فوات محبوب **وسئل الجنيد**

عن الحسن بن علي بن فضال

عن الحسن

عن الخوف فقال هو توقع العقوبة على مجاري الانفاس
 وقيل هو حركة القلب من جلال الرب تعالى وقيل الخوف
 للمذنبين والرهبنة للعابدين والخشية للعالمين والوجل
 للمجيبين والهيبة للعارفين قال تعالى الا ان اولياء الله
 لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فالعارف له هيبة وهشة
 في مقام الجلال وحضرة الكمال والرجاء في اللغة الامل
 وقد جاء بمعنى الخوف ايضا ومنه قوله تعالى ما لكم
 لا ترجون لله وقارا اي ما لكم لا تخافون عظمة الله تعالى
 والرجاء في الاصطلاح هو تعلق القلب بحصول محبوب
 في المستقبل وقيل هو سرور الفؤاد بحسن الميعاد وقيل
 هو النظر الى سعة رحمة الله **واعلم** ان الرجاء لا يتحقق
 الا مع الخوف كما ان الخوف لا يتحقق الا مع الرجاء فاما
 وبالعكس لان الرجاء بلا خوف آمن وغرور لا رجاء والخوف
 بلا رجاء قنوط واياس من رحمة الله وقال عليه الصلاة
 والسلام انما يدخل الجنة من يرجوها وانما ينجو من النار
 من يخافها والله تعالى متفضل على عباده عادل يعطي
 من الثواب ضعف ما يستوجب العبد تفضلا منه وقد
 يعاقب على الذنب عدلا منه وقد يعفو فضلا منه **اعلم**
 ان الله تعالى متفضل على عباده فيعطى بفضل من الثواب

اضعاف ما يستحقه العبد الا ترى انه تعالى قال من جاء
 بالحسنة فله عشر امثالها وقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر امثالها الى
 سبع مائة ضعف **قال صاحب التيسير** في قوله تعالى ذلك
 الفضل من الله ذلك الآية ان العبد لا يجب له الاصلح على الله وان
 ما يفعله الله بعبده فهو مفضل منه فبطل مذهب المعتزلة
 وقال في قوله تعالى فقد وقع اجره على الله اي حصل له اجر
 بوعد الله وهذا تاء كيد للوعد فلا شيء لاحد يجب على الله من
 خلقه **وقال الامام القسيري** في قوله تعالى ما يفعل الله بعبد
 اذ شكرتم وامنتم اي ان شكرتم نعمه وامنتم اي صدقتم
 ان نجاتكم بالله لا بشركم قوله ما يستوجب العبد اي يستحقه
 استحقاقا بحسب وعد الله وحكمه لا بالاستحقاق الذاتي
 قوله تفضلا منه لنفي الاستحقاق الذاتي لان الوعد بالثواب
 والحكم به ليس بواجب على الله بل هو تفضل واختيار من الله
 تعالى **قال الامام فخر الدين الرازي** في كتاب الاربعين اعلم ان
 المكلف اما ان يكون مطيعا او عاصيا فان كان مطيعا قاله
 تعالى ينسب بفضله وزعم البصريون من المعتزلة ان آداء
 الطاعة علة لاستحقاق الثواب على الله ومذهبنا انه ليس
 لاحد حق على الله تعالى لان الاتعام توجب على المنعم عليه

الاستعمال بالشكر والخدمة ونعم الله على العبد في الزمان
 الماضي وفي الحاضر كثيرة خارجة عن الحصر والاختصاص فذلك
 النعم السابقة توجب على العبد الاستعمال بالطاعة وبالشكر
 وآداء الواجب لا يكون سببا لاستحقاق شيء فوجبان لا يكون
 استعمال العبد بالطاعة علة لاستحقاق الثواب على الله تعالى
 وعند المعتزلة فعل العبد واقع بقدره العبد واراذه
 فلم صار ذلك الفعل سببا لان يجب على الله اعطاء
 الثواب لزم ان يكون العبد قد جاء الله بذلك الفعل الى
 اعطاء الثواب الجاء لا يتمكن من تركه وذلك محال شبهة
 قوله تعالى جزاء بما كانوا يعملون وامثاله **والجواب**
 ان العمل عندنا علامة حصول الثواب لا علة موجبة له
 وهذا القدر يكفي في اطلاق اسم الجزاء على الثواب الى هنا كذا
 قوله وقد يعاقب على الذنب عدلا منه لا يصرف في خالص
 ملكه والظلم هو التصرف في ملك الغير بكذا **قال**
صاحب التيسير في تفسير سورة النساء قال الامام ابو منصور
 الماتريدي ان الله لا يظلم شيئا قال ذرية ذكر الله هذا ونحوه
 لئلا يظن جاهل اذا راى عالم الاطفال وما يحمل بهم ان
 ذلك منه ظلم لهم لكن ذلك ليعلم ان الصلحة والسدة
 افضال من الله عليهم لا بحقرهم عليه اذ له ان يخلق كيف

شَاءَ صَحِيحًا وَسَقِيمًا ثُمَّ مِنْ ظُلَمٍ آخَرٍ فِي الشَّاهِدِ فَأَمَّا يَظْلَمُ
 لِأَحَدٍ خَصْلَتَيْنِ أَمَّا الْجَهْلُ بِالْعَدْلِ وَالْحَقِّ وَأَمَّا الْحَاجَةُ تَمْسَهُ
 يَدْفَعُهَا بِالظُّلَمِ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ تَعَالَى غَنَى بَدَايَةِ عَالَمٍ لَمْ يَزَلْ
 يَتَعَالَى عَنْ أَنْ يَمْسَهُ حَاجَةٌ أَوْ يَخْشَى عَلَيْهِ شَيْءٌ تَعَالَى أَنْ يَظْلَمَ فِي
 الشَّاهِدِ هُوَ تَنَاوُلُ مَا لِلنَّاسِ لَهُ بَغَيْرِ أَذْنٍ مِنْ لَهُ ذَلِكَ وَكُلُّ
 الْخَلْقِ مِنْ كُلِّ الْوُجُوهِ لَهُ فَلَا مَعْنَى لِلظُّلَمِ فِي حَقِّهِ تَعَالَى
 وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا يُبْطِلْ قَوْلَ الْمُعْتَرِ
 مَنْ أَنْ مِنْ أَرْكَبَ كَبِيرَةً يُخْلِدُ فِي النَّارِ وَمَعَهُ حَسَنَاتٌ كَثِيرَةٌ
 وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ
 لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا أَنْهِيَ كَلَامَهُ قَوْلُهُ وَقَدْ يُعْفُو فَضْلًا مِنْهُ
 أَيْ وَقَدْ يُعْفُو عَنْ الذَّنْبِ صَغِيرًا كَانَ ذَلِكَ الذَّنْبُ وَكَبِيرًا
 مَقْرُونًا بِالْتَّوْبَةِ أَوْ غَيْرَ مَقْرُونًا بِهَا وَالْعَفْوُ عَنِ الذَّنْبِ لَمْ يَنْ
 يَسْأَلْ فَضْلًا وَنِعَامًا لَأَحَقَّ لِلْعَبْدِ فِيهِ وَالْعَفْوُ اسْقَاطُ الْعِقَابِ
 عَنْ مَنْ يُحْسِنُ عِقَابَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ
 عَنْ عِقَابِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ فَلَوْ كَانَ الْعَفْوُ عِبَارَةً عَنْ
 اسْقَاطِ الْعِقَابِ عَنِ النَّاسِ كَمَا زَعَمْتُهُ الْمُعْتَرِ لَكَانَ ذَلِكَ
 تَكَرُّرًا فَقُلْنَا أَنَّ الْعَفْوَ عِبَارَةٌ عَنْ اسْقَاطِ الْعِقَابِ عَنْ مَنْ
 يُحْسِنُ عِقَابَهُ وَعِنْدَ الْمُعْتَرِ لَا يُحْسِنُ وَلَا يَجُوزُ عِقَابُ النَّاسِ
 قَالَ **اللَّهُ تَعَالَى** غَافِرُ الذَّنْبِ وَقَابِلُ التَّوْبِ شَدِيدُ الْعِقَابِ ^{الطَّوِيلُ}

فَقَوْلُهُ

فَقَوْلُهُ تَعَالَى غَافِرُ الذَّنْبِ أَنْ كَانَ الْمُرَادُ مِنْهُ أَنَّهُ تَعَالَى
 يُعْفِرُ الذَّنْبَ مَعَ التَّوْبَةِ لَصَارَ هَذَا عَيْنَ قَوْلِهِ تَعَالَى قَابِلُ
 التَّوْبِ فَيَحْضِلُ التَّكَرُّارُ وَالْأَصْلُ عَدَمُهُ ثُمَّ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ
 عَقِيبَ قَوْلِهِ غَافِرُ الذَّنْبِ وَقَابِلُ التَّوْبِ مَا يَدُلُّ عَلَى الْوَعْدِ
 وَقَوْلُهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ذَكَرَ عَقِيبَهُ مَرَّةً أُخْرَى مَا يَدُلُّ عَلَى
 الْعَفْوِ فَقَالَ ذِي الطَّوِيلِ أَيْ ذِي الْفَضْلِ وَالْإِنْعَامِ عَلَى مَنْ
 لَا يَسْتَحِقُّهُ اسْتِحْقَاقًا بِالطَّاعَةِ وَالْخِدْمَةِ بَلْ بِالْوَعْدِ الْحَقِّ
 وَالْعَهْدِ الصَّدْقِ الْإِلَهِيِّ وَكُلُّ ذَلِكَ يَدُلُّ قِطْعًا عَلَى تَرْجِيحِ جَانِبِ
 الْوَعْدِ وَالْأَحْسَانِ **اعْلَمُ** أَنَّ عُمُومَاتِ الْوَعْدِ وَالْوَعْدِ لَمَّا
 تَعَارَضَتْ فَلَا بُدَّ مِنْ تَأْوِيلِ أَحَدِ الْجَانِبَيْنِ وَصَرَفَ التَّأْوِيلَ
 إِلَى جَانِبِ الْوَعْدِ أَحْسَنَ مِنْ صَرْفِهِ إِلَى جَانِبِ الْوَعْدِ ذَلِكَ لِأَنَّ الْعَفْوَ
 عَنِ الْوَعْدِ مُسْتَحْسِنٌ فِي الْعُرْفِ أَمَّا إِهْمَالُ الْوَعْدِ فَانَّهُ مُسْتَقْبَحٌ
 فَكَانَ صَرْفُ التَّأْوِيلِ إِلَى جَانِبِ الْوَعْدِ أَوْلَى مِنْ صَرْفِهِ إِلَى جَانِبِ
 الْوَعْدِ كَذَا فِي كِتَابِ الْأَرْبَعِينَ فِي أَصُولِ الدِّينِ هُنَا كَذَا قَالَ
 الرَّازِي فِي الْأَرْبَعِينَ وَشَفَاعَةُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ حَقٌّ
 وَشَفَاعَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنِينَ الْمَذْنُوبِينَ ^{أَهْلُ}
 الْكِبَايَرِ مِنْهُمْ الْمُسْتَوْجِبِينَ الْعِقَابِ حَقٌّ ثَابِتٌ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ
 وَاجْتِمَاعِ الْأُمَّةِ الْمَهَادِيَةِ وَالشَّفَاعَةُ مَصْدَرُ الشَّفِيعِ مَنْ يَطْلُبُ
 فُضَاءَ حَاجَةٍ غَيْرِهِ مُسْتَقٍ مِنَ الشَّفْعِ لِأَنَّ الشَّفِيعَ يَشْفَعُ نَفْسَهُ

لم يشفع له في طلب مراده ولا شفاعته في حق الكفار لقوله
 تعالى حكايه عن الكفار فما لنا من شافعين ولا صديق حميم
 والكفار يقولون ذلك حين يرون المؤمنين شفاعته الشفعا
 ومعونة الاصدقاء قال النبي صلى الله عليه وسلم شفاعتي
 لا اهل البكاي من امتي من كذب بها لم ينلها وقال الله تعالى
 من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وهواشات الشفاعه لمن
 اذن له بها **وقال الامام القسيري** من قال الله تعالى هو
 الشافع الا كبر على التحقيق وان كان لا يطلق عليه اسم الشافع
 لعدم التوقيف كذا في كتاب التيسير ووزن الاعمال بالميزان
 يوم القيمة **حق قال الله تعالى** والوزن يومئذ الحق وقال
 الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم
 نفس شيئا والاقرار بالوزن يوم القيمة من مذهب اهل السنة
 والجماعة والله اعلم بكيافته وحوض النبي صلى الله عليه وسلم
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر وروايه
 سواء ما اوه ابيض من اللبن ودرجه اطيب من المسك وكثرانه
 كبحر السماء من شرب منه لا يظلم ابدا والقصاص فيما
 بين الخضم بالحسنات يوم القيمة حق وان لم تكن لهم حسنة
 فطرح السيئات عليهم حق جائز قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من كانت له مظلمة لاجيه من عرضه او شيء فليتحلل منه

٩٦

اليوم قبل ان لا يكون ديننا ولا درهم وان كان له عمل صالح
 اخذ منه بقدر مظلمته فان لم يكن له حسنات اخذ من سيئاته
 صاحبه فحمل عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اندرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع
 فقال عليه الصلاة والسلام ان المفلس من امتي من ياتي يوم
 القيمة بصلوة وصيام وركوة ويأتي قد شتم هذا وقد ف
 هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا
 من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان
 يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار
 والجنة وهي دار الثواب الدائم والنار هي دار العقاب الدائم
 مخلوقتان اليوم لقوله تعالى سارعو الى مغفرة من ربكم
 وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين وقال الله
 تعالى فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة اعدت
 للكافرين والفعل الماضي هو اللفظ الدال على ثبوت معنى
 لشيء في زمان قبل زمان اخبارك فالجنة والنار مخلوقتان
 قبل ان يقول جبريل لمحمد عليهما الصلاة والسلام اعدت
 للمتقين اعدت للكافرين وحمل الآية على التغير عن المستقبل
 بلفظ الماضي لتحققه خلاف الظاهر فلا يعدل اليه بلا ضرورة
 ولا ضرورة ولا استمالة ههنا فان عورض بقوله تعالى

تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض
ولا فساداً والعاقبة للمتقين **قلت** لا يحتمل الحال ولا يستقيا
وليس نجعلها بمعنى نخلقها هنا بل بمعنى نعطيها كقولنا نعطي
وجعلت له ما لا يحصى وما لا يمدوداً أي أعطيت له جوار المتكلمون
وجود عالم آخر مماثل لهذا العالم لأن الأمور المتماثلة متشابهة
في الأحكام واليه الإشارة بقوله تعالى أوليس الذي خلق
السموات والأرض بيقادير على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق
العليم **قال الفلاس** سفة لا عالم غير هذا العالم اعني ما يحيط به
سطح محدّد الجهات وتفصيل هذا البحث في شرح المواقف
وسئل انس بن مالك عن الجنة أي السماء أم في الأرض قال فإني
أرض وسماء تسع الجنة فقيل فإني هي قال فوق السموات
تحت العرش **قال قتادة** كانوا يرون أن الجنة فوق السموات
السبع وأن جهنم تحت الأرضين السبع كذا في معالي التنزيل
في تفسير سورة آل عمران قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن في الجنة مائة درجة أعدّها الله تعالى للجهّاديين في
سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض فإذا
سألتهم الله فاستيلوه الفردوس لا على فائدة وسط الجنة
وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرج أنهار الجنة كذا
في المصابيح في كتاب الجهاد لا تفنيان أبداً قوله أبداً يحتمل

معينين أحدهما أن يطرا عليهما الفناء لكن لا يكون فناؤهما
أبدياً بل مؤقتاً لقوله تعالى كل شيء هالك إلا وجهه وقوله
تعالى هو الأول والأخر أي يمتد الخلق كلهم ويبقى وحده ثم
يحييهم لقوله تعالى ثم يميتكم ثم يحييكم ولقوله تعالى
كما بدأنا أول خلق نعيده فالجهنم بنصفوان لعنه الله أن
الجنة والنار تفنيان ولا تعادان أصلاً لأن البقاء الأبدى
لله تعالى وحده وجوابه أن الله تعالى باق لذاته لا لغيره
وبقاء الجنة والنار وأهلها باق بقاء الله تعالى فلا مشابهة
والمعنى الثاني أنهما لا يفنيان أبداً أي لا يلحقها الفناء والعدم
أصلاً وفي الصحاح الأبد الدهر والجمع آباد يقال أبداً أبداً
كما يقال دهر داهراً ولا أفعله أبداً أبداً وأبداً أبداً كما
يقال دهر الداهرين ولا أبداً أيضاً الدائم والتأبّد التخليد
والدهر الزمان ويقال الدهر لا أبداً ولا يقال لا آيتك دهر
الداهرين أي أبداً انتهى كلامه وقرأ من قال لا آيتك أبداً
ترك الأتيان في كل جزء من أجزاء الزمان وعدم وقوع الأتيان
منه في جميع الأزمان والأوقات فكذا قوله لا يفنيان أبداً
أما قوله تعالى كل شيء هالك إلا وجهه فيجوز أن يكون
معناه أن كل ممكن فهو هالك في حد ذاته بمعنى أن الوجود
الأمكاني بالنظر إلى الوجود الواحدي بمنزلة العدم والبقاء

العارضي بالتطرق إلى البقاء الذي ينزله الفناء ولا يمتد
المحور العين أبداً أي لا يطرأ عليهم عدم **وفي المصباح**
عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن في الجنة لمحتملاً للمحور العين يرفعهن بصوات لم يسمع
المخلوق مثلاً يقطن نحن الخاليدات فلا نبديد ونحن النائمات
فلا نياس ونحن الراضيات فلا نستخط طوبى لمن كان لنا وكذا
له قولهن فلا نبديد في فلا تهلك **قال القرطبي** في كتاب التذكرة
وأما أهل الجنة أي من المحور والولدان فلم يأت عنهم خبر
ولا ظهر أنها دار الخلد فالذي يدخلها لا يموت فيها أبداً مع
كونه قابلاً للموت فالذي خلق فيها أولاً أن لا يموت فيها أبداً
قال ولم يبلغنا في خبر صحيح ولا غليل أنه يهلك العرش فلتكن
الجنة مثله وقال بعد هذا في موضع آخر وفي فناء الجنة والنار
عند فناء جميع الخلق قولاً أحدهما يفنيهما ولا يبقى شيء سواه
تعالى وهو معنى قوله تعالى هو الأول والآخر والثاني
بما لا يجوز عليهما الفناء وإنهما باقيتان ببقاء الله تعالى
انتهى كلامه **أختلف العقلاء** في أن الشيء إذا عدم وفي هل
يمكن أعادته بعينه مرة أخرى أم لا أما الفلاسفة فقد
اتفقوا على أنه محال وأما أهل السنة والجماعة فقد اتفقوا
على أن إعادة المعدوم بعينه ممكنة فأنهم يقولون الشيء إذا

عدم فقد تبطلت ذاته وصار نفساً محضاً وعدم ما صرفاً ولم
يبق له حال عدم هويته ولا خصوصيته ثم أنهم قالوا لا يمنع
في قدرة الله تعالى أعادته بعينه لأن الشيء إذا صار معدوماً
فإنه بعد عدم جائز الوجود والله تعالى قادر على جميع
الجايزات فوجبا لقطع بكونه تعالى قادر على أعادته بعينه
بعد عدم وبعض الكرامية وأبو الحسين البصري ومحمود
الخوارزمي من المعتزلة يعترفون بالمعاد الجسماني وينكرون
إعادة المعدوم ويقولون إعادة الأجسام هي جمع أجزائها
المتفرقة وفي كتاب الأربعين اختلف علماء الإسلام في أن الله
تعالى هل يعدم أجسام العالم أم لا فقال قوم أنه تعالى يعدم
الذوات والأجزاء ثم يعيدها وقال آخرون أنه تعالى لا يعدها
بل يفرق بين أجزاء السموات والأرض ويخربها ثم أنه تعالى
يؤلفها مرة أخرى كما كانت **وفي شرح المواقف** قال الخصم
أنما يكون المعاد معاداً بعينه إذا أعيد بجميع عوارضه وثباتها
الوقت الذي كان فيه مبتدأً فيلزم أن يعاد في وقته الأول وكل
ما وقع في وقته الأول فهو مبتدأً فيكون حينئذٍ مبتدأً من
حيث أنه معاد ويكون الشيء الواحد مبتدأً ومعاداً معاً باطل
الجواب أنما اللازم في إعادة الشيء بعينه إعادة عوارضه
المشخصة والوقت ليس منها ضرورة أن زيدا الموحود في هذه

السَّامَةِ بَعِيْنَهُ هُوَ الْمَوْجُودُ قَبْلَهَا بِحَسَبِ الْأَمْرِ الْخَارِجِ أَيْ
بِحَسَبِ الْأَمْرِ الْمُعْتَبَرِ فِي وَجُودِهِ فِي الْخَارِجِ لَا تَفَاوُتٌ وَلَا تَغَايِرٌ
فِي ذَلِكَ فَلَوْ كَانَ الْوَقْتُ مِنَ الْمَشْخَصَاتِ الْمُعْتَبَرَةِ فِي وَجُودِهَا
لَكَانَ هُوَ فِي كُلِّ وَقْتٍ شَخْصًا آخَرَ وَهُوَ بَاطِلٌ قَطْعًا وَلَا يَفْقَهُ
عِقَابُ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا ثَوَابُهُ سَرْمَدًا وَالسَّرْمَدُ الدَّائِمُ قَالَ
اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا خَالِدِينَ فِيهَا
أَبَدًا وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْعَذَابِ لَهُمْ خَالِدُونَ أَيْ يَبْقَوْنَ دَائِمًا
وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ
جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُضُونَ عَنْهَا حَوْلًا وَقَالَ
اللَّهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا الْأَيَّامَ
وَالْأَحَادِيثَ فِي خَلْقِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَخَلْقِ أَهْلِ النَّارِ كَثِيرَةً **وَقِي**
شَرْحُ الْمَوَاقِفِ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ الْكَافَرَ يُخَلَّدُونَ فِي النَّارِ
أَبَدًا لَا يَنْقَطِعُ عَذَابُهُمْ سِوَا بِلَاغِهِ فِي الْأَجْهَادِ وَالنَّظَرِ فِي
مُعْجَزَاتِ الْأَنْبِيَاءِ وَلَمْ يَهْتَدُوا أَوْ عَلِمُوا بِوَسْمِهِمْ وَعَانَدُوا أَوْ تَكَا سَلُوا
وَأَنْكَرُوا تَخْلِيدَهُمْ فِي النَّارِ طَائِفَةٌ خَارِجَةٌ مِنَ الْمِلَّةِ الْأَيْسَلَةِ
وَقَالَ الْجَلَّالُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحُسَيْنِ الْعَنْبَرِيُّ هَذَا الَّذِي ذَكَرَ
مِنْهُ وَأَمَّ الْعَذَابَ أَمَّا هُوَ فِي حَقِّ الْكَافِرِ الْمُعَانِدِ وَالْمُقَصِّرِ أَمَّا الْبَالِغُ
فِي اجْتِهَادِهِ إِذَا لَمْ يَهْتَدِ لِلْإِسْلَامِ وَلَمْ يَلِجْ لَهُ دَلِيلُ الْحَقِّ فَيُخَلَّدُونَ

بلغ



أَبْقَيْنَا وَالْهُدَى التَّوْحِيدَ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى حِكَايَةً أَنْجَنَ
صَدْرُكُمْ عَنْ الْهُدَى أَيْ عَنِ التَّوْحِيدِ وَالْهُدَى الرُّسُلُ وَالْكِتَابُ
كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فَأَمَّا يَا مَعْشَرَ النَّاسِ الَّذِينَ هُمُ الْمُشْرِكُونَ
وَالْأَيُّامُ الْأَعْظَمُ عَرَفَ ضَلَالَهُ اللَّهُ بِخُذْلَانِهِ وَقَسْرُ الْخُذْلَانِ بَانَ
لَا يُؤَافِقُ الْعَبْدَ عَلَى مَا يَرْضَى عَنْهُ فَالْهُدَايَةُ هُنَا بِمَعْنَى التَّوْفِيقِ
وَالْأَضْلَالُ بِمَعْنَى تَرْكِ التَّوْفِيقِ فَلَزِمَ تَعْرِيفُ التَّوْفِيقِ **وَفِي التَّلَوُّحِ**
التَّوْفِيقُ جَعْلُ الْأَسْبَابِ مُوَافِقَةً وَفِي شَرْحِ الْمَوَاقِفِ الشَّيْخُ الْأَشْعَرِيُّ
وَأَكْثَرُ الْأَيُّمَةِ مِنْ أَصْحَابِهِ حَمَلُوا التَّوْفِيقَ فِي خَلْقِ الْقُدْرَةِ عَلَى
الطَّاعَةِ وَهُوَ مُنَاسِبٌ لِلْوَضْعِ اللَّغْوِيِّ لِأَنَّ الْمَوَافِقَةَ كَيْ الطَّاعَةِ
وَيَخْلُقُ الْقُدْرَةَ الْحَادِثَةَ عَلَى الطَّاعَةِ بِحُصُولِ تَهَيُّؤِ الْمَوَافِقَةِ
وَقَالَ أَمَامُ الْحَرَمَيْنِ التَّوْفِيقُ خَلْقُ الطَّاعَةِ لِأَخْلُقِ الْقُدْرَةَ إِذْ
لَا تَأْتِي نِيرَانًا وَتَحْمَلُوا الْهُدَايَةَ عَلَى مَعْنَاهَا الْحَقِيقِيَّةِ اغْنَى خَلْقُ الْهُدَايَةِ
وَهُوَ الْإِيمَانُ أَنْتَهَى **وَفِي كِتَابِ الشُّكْرِ** مَنْ كَتَبَ لِأَخِيَا التَّوْفِيقِ
لَا يَسْتَعْفِي عَنْهُ أَحَدٌ وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنِ التَّائِيلِيفِ وَالتَّلَفُوتِ بِإِزَادَةِ
الْعَبْدِ وَبَيِّنَ قَضَاءُ اللَّهِ وَقُدْرُهُ وَهَذَا يَتِمُّ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ وَمَا هُوَ
سَعَادَةٌ وَمَا هُوَ شَقَاوَةٌ وَلَكِنْ جَرَتْ الْعَادَةُ بِتَخْصِيصِ الشَّمِ التَّوْفِيقِ
بِمَا يُؤَافِقُ السَّعَادَةَ مِنْ جُمْلَةِ قَضَاءِ اللَّهِ وَقُدْرُهُ **أَقُولُ** التَّعْرِيفُ
الْجَامِعُ أَنَّ يُقَالُ التَّوْفِيقُ جَعْلُ الْأَسْبَابِ مُوَافِقَةً لِلْسَّعَادَةِ وَالْخَيْرِ
وَهُوَ خَلْقُ اخْتِيَارِ الْخَيْرِ وَالطَّاعَةِ وَخَلْقُ الْقُدْرَةِ عَلَى الْخَيْرِ وَالطَّاعَةِ

وخلق الخير والطاعة وتوجيه الحركات على المطلوب وتيسيرها
عليه بمساعدة الأعضاء والآلات وتقوية أثره بالبصيرة من
داخل وبمساعدة الأسباب من خارج والعصمة عن الشر والمعصية
قوله يهدي من يشاء فضله منه يدل على أن الهداية ليست بواجبة
على الله تعالى لأن الفضل هو فعل ما ليس بموجب وهو رد لقول
المعتزلة فإنهم قالوا الهداية واجبة على الله لأنه يجب على الله
أن يفعل بعباده ما هو لأصلح لهم في باب الدين وقال بعضهم
بل يجب عليه مراعاة الأصلح في حقهم **وَقَالَ أَهْلُ الشُّنُفِ**
والجماعة ما هو لأصلح ولا نفع والصالح والنافع للعبد فليس
بواجب على الله تعالى والألما خلق الكافر الفقير المعذب في الدنيا
والآخرة أبداً وقد كان لأصلح له ولا نفع أن يبقى على العدم
الاصلي وأن يكون غير مكلف ومعذب قوله وهو عدل منه وكذا
عقوبة المخذول على المعصية عدل لا ظلم فيه لأن الله تعالى
لا يكون ظالماً أبداً لأن وعقوبة المخذول على المعصية لأن
الظلم وضع الشيء في غير محله والله تعالى وضع التعريف في
ملكه لا في ملك غيره **قَالَ الشَّيْخُ الْكَلَّاوَانِيُّ** فِي مَعَانِي الْأَخْبَارِ
أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ مِنْ رَحْمَةٍ وَعَذَابٍ لِأَنَّ الْخَلْقَ خَلْقُهُ وَالْمُلْكُ
مُلْكُهُ فَإِنْ رَحِمَهُمْ وَآثَابَهُمْ فَهُوَ الْمُتَفَضِّلُ فِي ذَلِكَ وَإِنْ عَذَّبَهُمْ وَالْمُتَمِّمُ
فَهُوَ الْعَدْلُ وَلَهُ أَنْ يَفْعَلَ مَا يَشَاءُ وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لو ان الله عذب اهل السماء والارض لعذبهم وهولهم غير ظالم
فهو الله تعالى لا يستل كما يفعل وهم يستلون فانما يساءل
من هو تحت قدره غيره وفوقه امر امره ونهيه نهاه فكيف يعترض
على ما لا يفعل في ملكه ما يشاء وهو عليهم حكيم لا يستسلم لله
الملك القادر الجبار القهار انه في كلامه **قال الله تعالى**
كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب
ان الله كان عزيزا حكيم والحكيم ذو الحكمة وهي العلم بالاشياء
على ما هي عليه والاشياء بالافعال على ما ينبغي قيل الحكيم بمعنى المحكم
من الاحكام وهو تقان التدبير واحسان التقدير ولا يجوز ان
نقول ان الشيطان يسلب الايمان اى الاقرار والتصديق من العبد
المؤمن قهرا وجبرا لان العبد المؤمن لا يكون معذبا وهو مجبور
في سلب الايمان وغرض الشيطان من سلب الايمان تعذيبه ولا يحصل
غرضه بالقهر والجبر فلا يسلبه جبرا ولكن نقول العبد يبيع اى
يترك الايمان فحينئذ يسلب منه الشيطان باختيار العبد
فان بعض القلوب يغلب عليه عند سكرات الموت ما الشك وما
المجود فيقضي الروح في حالة غلبة الشك او المجود فيكون اغلب
على القلب منهما حاجا بآية بنية وبين الله ابدا وذلك يقضي البعد
الدائم والعذاب المخلد **فان قلت** فما السبب الذي يقضي الى
سوء الخاتمة فاعلم ان اسباب هذا الامر لا يمكن احصاؤها على

بما يشاء

التفصيل

التفصيل ولكن يمكن الاشارة الى مجامعها اما الختم على الشك
او المجود فسببه الغالب القوي البدعة وامن بالبدعة ان
يعتقد الرجل ذات الله وافعاله على خلاف الحق فمن هذا حاله
فاذا قرب الموت وظهر له ناصيته ملك الموت واضطر الى القلب
بما فيه ربما ينكشف له بطلان ما اعتقده بالجهل المركب فاما
بطل غيبه ما كان اعتقده وقد كان قاطعا به كان سببا لبطلان
بقية اعتقاداته اول شيك فيها فان اتفق زهوق روجه في
هذه الحالة قبل ان يثبت ويعود الى اصل الايمان فقد ختم له
بالسوء وخرجت روجه على الكفر والعياذ بالله منه وينكشف
على سكرات الموت بعض الامور وكل من اعتقد في الله وصفا
وافعاله شيئا على خلاف ما هو به اما تقليدا واما نظرا
بالراى والمعقول فهو في هذا الخطر والرهق والصراع
لا يكفى لدفع هذا الخطر بل لا ينبغي منه الا بالاعتقاد الحق
ولذلك منع السلف من البحث والنظر والخوض في الكفر
والتفتيش عن هذه الامور وامر الخلق بان يقتصر على ان
يقنوا بما انزل الله جميعا وبكل ما جاء من الظواهر مع اعتقاد
نفي الشبهة ومنعواهم عن الخوض في الشك ويل لان الخطر في
البحث عن صفات الله تعالى عظيم وعقباته كوده والعقول
عن ادراك جلال الله قاصرة والسبب الثاني في سوء الخاتمة

من الخاتمة

هُوَ ضَعْفُ الْإِيمَانِ فِي الْأَمَلِ ثُمَّ اسْتِيلَا حُبِّ الدُّنْيَا عَلَى الْقَلْبِ وَهُمَا
ضَعْفُ الْإِيمَانِ ضَعْفُ حُبِّ اللَّهِ وَفَقْوَى حُبِّ الدُّنْيَا فَإِذَا جَاءَتْ
مُسْكِرَاتُ الْمَوْتِ أَرَادَ حُبُّ اللَّهِ ضَعْفًا لِمَا يَظْهَرُ مِنْ اسْتِسْعَانِهِ
فِرَاقَ الدُّنْيَا وَهِيَ مَحْبُوبَتُهُ الْعَالِيَةِ عَلَى قَلْبِهِ وَبَرَى فِرَاقَ الدُّنْيَا
مِنْ اللَّهِ فَيَخْتَلِجُ ضَمِيرَهُ بِأَيْكَارِمَا قَدَّرَهُ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ وَكَرِهَ ذَلِكَ
مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى فَيَخْشَى أَنْ يَتَوَرَّى بِبَاطِنِهِ بِغَضِ اللَّهِ
بَدَلًا لِلْحُبِّ كَمَا أَنَّ الَّذِي يَحِبُّ وَلَدَهُ حُبًّا ضَعِيفًا إِذَا أَخَذَ ذَلِكَ الْوَلَدَ
أَمْوَالَهُ الَّتِي هِيَ حُبٌّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَآخِرُهَا انْقِلَابُ ذَلِكَ الْحُبِّ
الضَّعِيفِ بُغْضًا فَإِذَا اتَّفَقَ رُفُوقُ رُوحِهِ فِي تِلْكَ الْحَفَلَةِ
الَّتِي خَطَرَتْ فِيهَا هَذِهِ الْخَاطِرَةُ فَقَدْ خْتَمَ لَهُ بِالْإِسْوَةِ وَهَلْ هَكَذَا
مُؤَبَّدًا نَعُودَ بِاللَّهِ مِنْهُ وَتَفْصِيلُهُ فِي كِتَابِ الْخَوْفِ مِنْ كِتَابِ الْأَحْيَاءِ
وَسُئَالُ الْمُنْكَرِ وَنَكِيرِ حَقِّ كَائِنٍ فِي الْقَبْرِ وَاعَادَةُ الرُّوحِ فِي الْحَسْبِ
فِي قَبْرِهِ حَقٌّ وَضَغْطَةُ الْقَبْرِ وَعَذَابُهُ حَقٌّ كَائِنٌ لِلْكَافِرِ كُلِّهِمْ
وَلِبَعْضِ عَصَاةِ الْمُسْلِمِينَ الْمُنْكَرُ اسْمُ الْمَفْعُولِ وَالْمُنْكَرُ عَلَى فَعِيلٍ
بِمَعْنَى مَفْعُولٍ وَأَمَّا سَمِيًّا بِهَذَيْنِ الْأَسْمَيْنِ لَيْسَ الْمَيْتُ يَعْرِفُهُمَا
وَلَمْ يَرِ صُورَةُ مِثْلِ صُورَتَيْهِمَا وَفِي الصِّحَاحِ مُنْكَرٌ وَنَكِيرٌ اسْمَانِ
مُتَكَيْنِ ضَغْطُهُ يَضْغَطُهُ ضَغْطًا رَحْمَةً إِلَى حَايِطٍ وَتَخَوُّهُ
وَمِنْهُ ضَغْطَةُ الْقَبْرِ وَالزَّحْمَةُ الزَّحَامُ يُقَالُ رَحِمْتُهُ وَارْحَمْنِي
وَأَرْحَمِ الْقَوْمَ عَلَى كَذَا وَنَزَّاجُوا عَلَيْهِ وَفِي الْمَصْبَاحِ غُرَابِي هَرَبَةٌ

نزل

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قُبِرَ
الْمَيْتَ تَأَهُ مَلَكَانِ اسْوَدَانِ أَرْقَانِ يُقَالُ لِأَحَدِهِمَا مُنْكَرٌ وَلِلْآخَرِ
نَكِيرٌ فَيَقُولَانِ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ فَيَقُولُ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ
وَرَسُولُهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
فَيَقُولَانِ قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ هَذَا ثُمَّ يَفْتَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ
سَبْعُونَ ذِرَاعًا فِي سَبْعِينَ ثُمَّ يَنُورُ لَهُ فِيهِ ثُمَّ يُقَالُ لَهُ نَمُ
فَيَقُولُ أَرْجِعْ إِلَى أَهْلِي فَأَخْبِرْهُمْ فَيَقُولَانِ لَهُ نَمُ كُفُومَةُ الْعُرُوسِ
الَّذِي لَا يُوقِظُهُ إِلَّا حُبُّ أَهْلِهِ إِلَيْهِ حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مِجْعَعِهِ
ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ مُنَافِقًا قَالَ سَمِعْتَ النَّاسَ يَقُولُونَ قَوْلًا فَقُلْتَ
مِثْلَهُ لَا أَدْرِي فَيَقُولَانِ قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ ذَلِكَ فَيُقَالُ
لِلْأَرْضِ التَّبْحِي قُلْتُمْ عَلَيْهِ فَيُخْتَلَفُ ضَلَاةُ فَلَا يُرَى فِيهَا
مُعَذِّبٌ بِأَحَقِّ يَبْعَثُهُ اللَّهُ مِنْ مِجْعَعِهِ ذَلِكَ **وَعَنْ عُمَرَ بْنِ**
الْأَسَدِ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فُرِغَ مِنْ دَفْنِ
الْمَيْتِ وَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِإِخْوَانِكُمْ ثُمَّ سَلُّوا لَهُ التَّيْبَتَ
فَإِنَّهُ الْآنَ يُسَاءَلُ **قَالَ الْأَمَامُ الْغَزَالِيُّ** فِي الْأَحْيَاءِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ فِي قَبْرِهِ فِي
رَوْضَةٍ خَضْرَاءَ وَيَرْجَبُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعِينَ ذِرَاعًا وَيُضَيُّ حَتَّى
يَكُونَ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ هَلْ تَدْرُونَ فِيمَاذَا أَتَرْتِ فَإِنَّ لَهُ
مَعِيشَةً ضَنْكًا قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فِي عَذَابِ الْكَافِرِ

في قبره يسقط عليه تسعة وتسعون نبينا هل تدرون
 ما النبي تسعة وتسعون حية لكل حية سبعة رؤس
 يتخذ شونه في جسمه الى يوم القيمة **فان قلت** فمن شاهد
 الكافر في قبره مدة ومراقبه ولا يشاهد شيئا من ذلك العذاب
 ولا من الحيات والعقارب فما وجه التصديق بامثال هذا على
 خلاف المشاهدة فاعلم ان لك ثلاث مقامات في التصديق بامثال
 هذا الحدوها وهو الاظهر والاصح والاسلم ان تصدق بانها موجودة
 وهي تلدغ الميت ولكم لا تشاهد ذلك فان هذه العين لا تصلح
 لمشاهدة الامور الملكوتية وكل ما يتعلق بالآخرة فهو من
 عالم الملكوت ما ترى ان الصحابة كيف كانوا يؤمنون بنزول
 جبريل وما كانوا يشاهدون ويؤمنون بانه عليه الصلاة
 والسلام يشاهده فان كنت لا تؤمن بهذا فتصحيح اصل الايمان
 بالملائكة اهم عليك وان آمنت وجوزت ان يشاهد النبي
 ملا يشاهده الامة فكيف لا تجوز هذا في الميت وكما ان
 الملائكة لا يشبهون الادميين والحيوانات لا تشبه الحيات
 والعقارب التي تلدغ في القبر حيات الدنيا وعقاربها لانها
 ليست من جنس حيات عالمنا هذا وعقاربها بل هي جنس آخر
 وتذكر بحاسته اخرى **المقام الثاني** ان تذكر امر التائب فانه
 قد يرى في نومه حية تلدغه وهو تائب لم بذلك ویتاء ذی به

كما يتاء ذی البقطان وانت ترى ظاهرها ساكنا ولا ترى حوله
 حية والحية في حقة موجودة والعذاب حاصل واذا كانت
 العذاب من لدغ الحية حاصل فلا فرق بين حية تتخيل
 او تشاهد **المقام الثالث** انك تعلم ان الحية بنفسها لا ترى
 لهم بل الذي فيها السم والعذاب والصفقات المهلكة من الكبر
 والحسد والبخل والرياء وغيرها تنقلب مؤذيات ومؤلمات
 في النفس عند الموت فتكون الامها كالآم لدغ الحيات من غير
 وجود حيات **فان قلت** فالصحيح من هذه المقامات الثلاث
 فاعلم ان من الناس من لا يثبت الا الاول وانكر ما بعده ومنهم
 من انكر الاول واثبت الثاني ومنهم من انكر الثاني واثبت
 الثالث وانما الحق الذي انكشف لنا بطريق الاستبصار ان
 كل ذلك في حيز لا مكان وان من ينكر بعض ذلك فهو لضيقة
 حوصلته وجهله باقتناع قدرة الله وعجايب تدبيره فينكر
 من افعال الله ما لم يأت به ولم يالفه وذلك جهل وقصور
 بل هذه الطرق الثلاثة في التعذيب ممكنة والتصديق واجب
 ورب عبد يعاقب بنوع واحد ورب عبد يجمع عليه هذه الانواع
 الثلاثة فعوذ بالله من عذاب الله قليله وكثيره فصديق به
 تقليدا فيعذر على بساط الارض يعرف ذلك تحقيقا والذي
 اوصيك به ان لا تكثر نظرك في تفصيل ذلك ولا تشغل بغيره

مقامات الثلاث

بل اشتغل بالتدبير في دفع العقاب كيف ما كان انتهى وكل شيء
 ذكره العلماء بالفارسية أي بغير العربية من صفات الله عز
 اسمه فجاز القول به إذا كان مرادفاله وكذلك شيء ذكره العلماء
 بغير العربية من أسماء الله تعالى فجاز القول به إذا كان مرادفا
 له فيجوز أن يقول خدأي تعالى توانا است ودانا است ونينا
 است وشنواست بحشم وكوش كما قال الإمام الغزالي في كيمياء
 السعادة من العلماء قال صاحب الكشف في شرح أصول البردوي
 أعلم أن في مثال ما ذكر يتبع فيه اللفظ الذي ورد به النص
 من الكتاب والسنة ولا شئ منه الا سم فلا يقال الله موجه
 الى فلان ولا يقال بالفارسية ايضا حشم خدأ وروي خدأ
 ودست خدأ وغير ذلك وليس قرب الله ولا بعده أي وليس
 قرب العبد من الله ولا بعد العبد من الله من طريق طول المسافة
 وقصرها لأن القرب والبعد من هذا الطريق لا يتصور إلا
 من الممكن والمتخير في مكان وجهه والله تعالى منزله عن
 المكان والحيز والجهة لأنه ليس بجوهر ولا عرض ولكن على
 معنى الكرامة والهوآن يعني قرب العبد من الله كرامة العبد
 وكماله وبعد العبد من الله هوآن العبد ونقصانه وإطلاق
 القرب على الكرامة والعبد على هوآن مجاز مرسل من قبيل إطلاق
 السبب على المسبب والمطيع قريب منه بلا كيف أي ليس

قربه من الله من طريق قصر المسافة والجهة ولا من طريق
 قرب العرض من الجوهر ولا بالعاكس ولا من طريق قرب الجنس
 من الفضل ولا من طريق قرب الفضل من الجنس القريب والعاكس
 بعيد منه بلا كيف أي ليس بعد من طريق المسافة والجهة
 ولا من طريق بعد الفضل من الجنس تعالى لأن الله ليس بجنس
 ولا فصل لشيء وليس شيء بجنس ولا فصل لله تعالى لا واحد
 حقيقي والجنس لا يتعين ولا يتميز إلا بالفضل والفضل
 لا يقوم إلا بالجنس فكل واحد منهما محتاج الى الآخر والله
 تعالى غني قديم والقرب والبعد والاقبال يقع على المناجى
 لأن هذه المعاني من صفات الأجسام والأعراض حقيقة ولا
 تطلق على الله تعالى إلا بالتأويل وكذلك جواره أي مجاوه
 المطيع لله في الجنة والوقوف بين يديه أي بين يدي الله
 بلا كيف أي ليس هذا على معناه الظاهر بل من المتشابهات
قال الإمام الغزالي في كتاب المحبة من كتب الأحياء الحبيب
 هو القريب من الله تعالى والقرب من الله في البعد من صفات
 الهائم والسباع وفي التخلق بمكارم الأخلاق التي هي الأخرى
 الإلهية فهو قريب بالصفة لا بالمكان ومن لم يكن قريبا ثم
 صار قريبا فقد تغير قريبا بظن بهذا أن القرب لما تجدد فقد
 تغير صفة العبد والرب جميعا وهو محال في حق الله إذ لا تغير

عليه محال لا يزال في نعوت الكمال والمجاول على ما كان عليه في
 ازل الازل مثاله كالتلخيص يطلب القرب من درجته استاذ
 في كمال العلم والاستاذ ثابت في كمال علمه غير متحرك بالترؤل الى
 درجة تليده والتلخيص متحرك متروقي من حضيض الجهل الى بناء
 العلم وكذلك ينبغي ان تفهم ترقى العبد في درجات القرب
 فكل ما اراه صفة وانتم علما واطهر نراه غير الرذائل صار
 اقرب من درجة الكمال ومنتهى الكمال لله تعالى وقرب كل
 واحد من الله يقدر كماله انتهى كلامه يفرم من هذا التفضيل
 معنى قول الامام الاعظم والقرب والبعد والاقبال يقع على
 المناجى الى المتدلل لله المتضرع الى الله المتخلق باخلق الله
 والقرآن منزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في
 المصاحف مكتوب وآيات القرآن في معنى الكلام اي في كونها
 كلام الله كلها مستوية في الفضيلة والعظمة قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل كلام الله على سائر
 الكلام كفضل الله على خلقه وآيات القرآن كلها مستوية
 في هذه الفضيلة ففضل كل آية على سائر الكلام كفضل
 الله على خلقه الا ان لبعضها فضيلة الذكر وفضيلة المذكر
 مثل آية الكرسي لان المذكور فيها جلال الله وعظمته وصفاته
 فاجتمعت فيها فضيلتان فضيلة الذكر اي القرآن وفضيلة

الاسماء

المذكور وهو الله وصفاته واسماؤه وكذا الآيات التي
 يذكر فيها الانبياء والاولياء فيها فضيلتان ولبعضها
 فضيلة الذكر فحسب مثل قصة الكفار فيها فضيلة القرآن
 لانها كلام الله لا كلامهم كما مر في صدر الكتاب وليس
 للمذكور فيها فضل وكذلك الاسماء والصفات كلها
 مستوية في العظم والفضل لا تفاوت بينهما يعني تفاوت
 بين اسماء الله ولا تفاوت بين صفات الله ولا تفاوت بين اسمائه
 وصفاته اذ كلها مستوية اعظم يقال له الاسم الاعظم لانه
 على المعاني اكثر العظيمة ولعدم اطلاقه على غير الله تعالى
قال الامام الغزالي في المفصل لا قضى اما قوله الله فهو اسم
 للموجود الحق الجامع لصفات الالهية المنعوت بنعوت الربوبية
 المتفرد بالوجود الحقيقي **اعلم** ان هذا الاسم الاعظم الاسماء
 التسعة والتسعين لانه دال على الذات الجامعة لصفات
 الالهية كلها حتى لا يشذ منها شيء وسائر الاسماء لا يدل احادها
 على اتحاد المعنى من علم وقدره وفعله ونحوه ولا انحصار الاسماء
 اذ لا يطلقه احد على غيره تعالى لا حقيقة ولا مجازا وسائر
 الاسماء قد يسمى بها غيره كالقادر والعالم والرحيم وغيره
 فلهذين الوجهين يشبه ان يكون هذا الاسم اعظم الاسماء
وقال الامام الغزالي الرحمن اخص من الرحيم ولذلك لا يسمى به غير الله

يمنع التصديق ومثاله توقف جالينوس فإنه توقف في
 حشر الجساد فلم يحكم بوقوعه ولا بعدم وقوعه ومن علم
 علم التوحيد والصفات مفصلة وعلم الفقه مفصلة يعلم
 أن التوقف في أي مسألة يكون كضراً وفي أي مسألة لا يكون
 كضراً وإذا قال اعتقدت ما هو الحق عند الله ثبت إيمانه
 الإجمالي لوجود التسليم وله القبول إجمالا **فإن قيل** من
 اشكل عليه وحدانية الله تعالى أو قدرته على كل شيء أو علمه
 بكل شيء من الخفيات والكليات أو حشر الجساد أو حدوث
 العالم أو نحوه فقال اعتقدت ما هو الحق عند الله ثم لم يسأل
 ما اشكل عليه فخطر على قلبه من هذه المذكورات ولما لم يطلب
 بطلب أبداً هل يبقى مؤمناً بيقوله اعتقدت ما هو الحق عند الله
 أو يكون كافراً بترك السؤال والطلب **قلت** هذه المذكورات من
 ضروريات الدين وجلياته يعلمها كل عالم قل نشأ بين المؤمنين
 أمّا إجمالا وأمّا تفصيلاً ولو خطر على قلب إنسان كونه إله العالم
 واحداً أو اشكل عليه كونه واحداً ومتعدداً ولم يمل قلبه إلى
 واحد منهما مما يجب عليه أن يقول في الحال اعتقدت ما هو الحق
 عند الله وموجب عليه الطلب والسؤال بلا توقف ولو آخر
 الطلب وتركه ولم يعتقد أن إله العالم واحد يكون كافراً ومن
 توقف على خروج أصحاب الكماثر من النار فهو مبتدع ومن توقف

في شفاعته الشافعين يوم القيمة فهو كافر ومن توقف في
 عذاب القبر فهو مبتدع عند بعضهم وكافر عند بعضهم ومن
 توقف في كون الشرب بتقدير الله فهو كافر ومن توقف في يوم
 القيمة أو الجنة أو النار أو الميزان أو الصراط أو الحساب أو الصلابة
 المكتوبة فيها أعمال العباد يكفر ولو توقف في البعث فكذلك ولو
 توقف في بعث رطب عينه لا يكفر ولو توقف في كون المعوذتين
 من القرآن العظيم لا يكفر وخبر المعراج حق ومن رده فهو مبتدع
 ضال أي من أنكر المعراج إلى السماء فهو مبتدع ضال لأن خروج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بجسده في البقعة إلى السماء
 بالخبر المشهور وهو قريب من الخبر المتواتر في القوة **وفي كتاب**
الخلاصة ومن أنكر المعراج ينظر إن أنكر الإسرائة من مكة إلى بيت
 المقدس فهو كافر ولو أنكر المعراج من بيت المقدس لا يكفر
 فخرج الدجال ويأجوج وماجوج وطلوع الشمس من مغربها
 ونزول عيسى عليه السلام من السماء وسائر علامات يوم القيمة
 على ما وردت به الأخبار الصحيحة حق كائن **عنه خذ** **نقد** **بن**
 الغفاري قال طلع النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نتذكر فقال
 ما تذكرون قالوا ذكر الساعة قال عليه الصلاة والسلام أنها
 لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر الدخان والدجال والدابة
 وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى ابن مريم عليه السلام

وَيُاجِجُ وَمَا جُوجٌ وَلَا ذَنَّةٌ خُسُوفٌ خُسُوفٌ بِالْمَغْرِبِ وَخُسُوفٌ
 بِالْمَشْرِقِ وَخُسُوفٌ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَآخِرُ ذَلِكَ نَارٌ تَخْرُجُ مِنَ الْيَمَنِ
 تَطْرُدُ النَّاسَ إِلَى مَجْشَرِهِمْ كَذَلِكَ فِي الْمَصَابِيحِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ
 إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ أَيُّ يُؤْفِقُ وَيُثَبِّتُ عَلَى اعْتِقَادٍ صَحِيحٍ وَعَمَلٍ
 صَالِحٍ مِنْ تَعَلُّقِ مُشَبِّهَةِ الْأَزَلِيَّةِ بِهَدَايَتِهِ وَالْإِمَامِ الْأَعْظَمِ أَبُو حَنِيفَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَأَنَّهُ يَقُولُ مَا ذَكَرْنَاهُ مِنَ الْعَقَائِدِ الدِّينِيَّةِ فِي
 كِتَابِ الْفَقْهِ الْأَكْبَرِ بَيَانٌ وَبَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ فَقَدْ
 بَلَّغْنَا وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**
 لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ
 بِالْمُهْتَدِينَ أَيُّ لَا يَجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَجْعَلَ النَّاسَ مُهْتَدِينَ وَأَمَّا
 عَلَيْكَ الْأَرْشَادُ وَالْحَثُّ عَلَى الْحَاسِنِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْقَبَائِحِ قَوْلُهُ تَعَالَى
 وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ صَرِيحٌ بِأَنَّ الْهَدَايَةَ مِنَ اللَّهِ وَكُمُشَبِّهَةِ
 وَأَمَّا يَحْمِزُ بِقَوْمٍ دُونَ قَوْمٍ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى** فِي هَذِهِ الْآيَةِ
 إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي آيَةِ الْآخِرَةِ وَإِنَّكَ
 لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَلَا تَنَاقُ بَيْنَهُمَا فَإِنَّ الَّذِي بَنِيَتْ وَاضَةً
 إِلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الدَّعْوَةُ وَالْبَيَانُ وَالَّذِي
 نَفَى عَنْهُ هَدَايَةَ الْمُؤَفِّقِ وَشَرْحُ الصَّدْرِ وَهُوَ نُورٌ يَقْذِفُ فِي
 الْقَلْبِ فَيُجَنِّي بِالْقَلْبِ وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ

فالمعنى

فَاَلْمَعْنَى أَنَّهُ تَعَالَى هُوَ الْمُخْتَصُّ بِعِلْمِ الْغَيْبِ فَيَعْلَمُ مَنْ يَهْدِي بَعْدَ
 وَمَنْ لَا يَهْدِي اللَّهُمَّ يَا هَادِيَ الْمُهْتَدِينَ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ
 صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ وَأَخْشَرْنَا فِي زَمَنِهِمْ وَأَدْخَلْنَا الْجَنَّةَ
 مَعَهُمْ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ قَالَ الشَّارِحُ
 قَدْ تَمَّ شَرْحُ الْكِتَابِ بِعَوْنِ الْمَلِكِ الْوَهَّابِ
 سَنَةِ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَتِسْعِمِائَةٍ
 وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
 وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ
 وَسَلِّمْ

وقد تم هذا الكتاب المبارك في عشرين شهر صفر الحشر سنة ألف وأربعمائة لله الموفق

لِلصَّوَابِ
 اوقف وأبد وحسن وتصدق وإهد الناس
 المبارك
 رفقاً صريحاً شرعاً لإيحاء ولا يرهق ولا يرهق ولا يرهق
 ولا يرهق من يد له بعد ما شمله قال الله تعالى على الذين يبدلون
 أن الله سميع عليم